



**Translated into English by:**

**Mufti Syed Fazal ur Rahim**

It is to herald that the online copy of this book is being issued for the benefit of students, scholars, researchers and common readers. It is not allowed to use this copy for business purposes. The hard and soft both copies can be purchased from all the websites of Amazon .

For purchase, please click [here](#).

## DESCRIPTION

The subject of this book is the depiction of the Shari'ah dietary laws. The main objective in the statement of these laws is to get acquainted with the basic dietary rules of Shari'ah, besides, it is also aimed that food industry, dieticians, students of jurisprudence and those interested in general Islamic jurisprudence get acquainted with the rules which are considered as a base while deciding anything Halal or Haraam. Halal food not only plays a vital role in the establishment of good health but also plays a major role in the creation of pioussness, if the food is not Halal and Tayyib, it is not only harmful for the mental and physical health of mankind, but also for his soul and morals. However, it is also necessary to meet the nutritional needs, but it is more necessary to abide by the Shari'ah dietary rules. In this scenario "The Muslim Dietary Laws" provides a deep insight to the reader about Halal, Haraam, Tahir and Najjis, which are the key injunctions of Islamic jurisprudence.

## Contents

<b>The Muslim Dietary Laws</b> .....	<b>7</b>
Author’s Note:.....	7
<b>Chapter: 1</b> .....	<b>10</b>
<b>General Rules</b> .....	<b>10</b>
1. Sharī’ah and the Dietary Requirement: .....	10
2. Necessity and Worship: .....	13
3. Synonymy of Sharī’ah and Nature: .....	15
4. Concession (Rukhṣa) in a Time of Necessity: .....	16
5. Consideration of Subtle Emotions with Necessity: .....	17
6. Guidance from Sharī’ah Objectives ( <i>Maqāṣid al-Sharī’ah</i> ):..	21
7. Cause (‘illah) and Wisdom (Hikmah):.....	24
8. Considerations of the Secondary Rules: .....	25
<b>Chapter: 2</b> .....	<b>28</b>
<b>Types of Foods and Drinks</b> .....	<b>28</b>
1. Halal and Haraam:.....	28
2. Types of Haraam: .....	33
3. Expressions for Halal and Haraam: .....	34
4. Cautiousness about Halal and Haraam:.....	36
5. Prohibiting the Lawful (Halal) or Permitting the Unlawful (Haraam): .....	38
<b>Chapter: 3</b> .....	<b>42</b>
<b>The Principle of Original Permissiveness (<i>Ibahah</i>)</b> .....	<b>42</b>
1. Permissiveness or Prohibition: What is the basic principle?.....	42
2. Limitations of Legislation in <i>Mubah</i> :.....	44
3. <i>Sadd al-Dhara’i</i> (Blocking the Means): .....	47

<b>Chapter: 4 .....</b>	<b>51</b>
<b><i>Taharah</i> and <i>Najasah</i> (Ritual Cleanliness and Ritual Uncleanliness) .....</b>	<b>51</b>
1. <i>Taharah</i> as a Principle like Halalness:.....	51
2. Need of Equal Argument for the Removal of Halalness and <i>Taharah</i> : .....	51
<b>Chapter: 5 .....</b>	<b>53</b>
<b>Inorganic Substances (<i>Jamada'at</i>), Plants (<i>Nabata'at</i>), and Animals (<i>Haivanaat</i>):.....</b>	<b>53</b>
1. Injunctions for Inorganic Substances, Plants, and Animals:.....	53
2. E-Numbers: .....	58
3. Internal and External Use: .....	59
4. Difference between Internal and External Use: .....	60
<b>Chapter: 6 .....</b>	<b>63</b>
<b>Reasons of Prohibition and Their Rulings.....</b>	<b>63</b>
1. Reasons of Prohibition:.....	63
1.1 Prohibition Due to Dignity (Karamah): .....	63
1.2 Prohibition Due to Intoxication (Sukr): .....	69
1.2.1 Intoxication: .....	69
1.2.2 Intoxicants.....	72
1.2.3 Khamr.....	72
1.2.4 Tila'a.....	76
1.2.5 Naqee' ut Tamar: .....	80
1.2.6 Naqee' uz Zabib: .....	81
1.2.7 Other Liquid Intoxicants:.....	81
1.2.8 Solid Intoxicants:.....	82

1.2.9 Alcohol: .....	82
1.2.10 Ruling on Gas Contained in Beverages .....	84
1.2.11 Durdi-ul-Khamr (Tartaric Acid).....	86
1.3 Prohibition due to Abominableness (Khubth): .....	87
1.3.1 Edibles with mixture of insect particles:.....	88
1.4 Harmfulness (Dharar): .....	89
1.5 Prohibition due to Ritual Uncleanliness (Najasah): .....	90
1.5.1 Ritually Clean ( <i>Tahir</i> ) but Unlawful ( <i>Haram</i> ) Things:.....	91
1.5.2 Animal vomit:.....	95
1.5.3 Method of ritually cleaning liquid contaminated with <i>Najasah</i> (Ritual Uncleanliness): .....	96
1.5.4 <i>Taharah</i> of <i>Najasah</i> due to Necessity:.....	100
1.5.5 When the change in <i>Najasah</i> is doubtful: .....	101
1.5.6 Ruling on dry food items of non-Muslims: .....	102
1.5.7 Association between ritual cleanliness ( <i>Taharah</i> ) and Halalness: .....	102
<b>Chapter: 7 .....</b>	<b>104</b>
<b>Compounds .....</b>	<b>104</b>
1. Rulings on Compounds: .....	104
2. Compounds that contain a prohibited element: .....	107
3. Products with non-Sharia'h Names and Shapes: .....	110
4. Transformation/Change of State ( <i>Istehalah</i> ):.....	113
5. Halal and Haram products are mixed in the market:....	116
<b>Chapter: 8 .....</b>	<b>117</b>
1. Ruling on News, related to Halal and Haram:.....	117
2. The difference between news and testimonial statement:....	117

3. Terminologies: .....	119
4. Reasons for difference of opinion regarding rulings of the news:.....	120
5. Rulings on news about the dealings: .....	123
6. Ruling on <i>Diyanaat</i> :.....	124
7. Ruling on news related to Halal and Haraam: .....	125
8. Law of Necessity: .....	135
<b>References: .....</b>	<b>138</b>
مصادر ومراجع .....	138
تفاسير .....	138
حديث ومتعلقات حديث .....	138
اصول فقه .....	139
فقه وفتاوى .....	141
لغات ومصطلحات .....	144
رقاق ومقاصد شريعت .....	144

## The Muslim Dietary Laws

### Author's Note:

Whatever a living being eats, and drinks is called food. Every animal and human needs food because it gives strength and power to the body, promotes body growth and development, and maintains health and fitness. Nutritionists emphasize not only food but also a balanced diet. A Balanced diet is, which contains all the essential nutrients in certain quantities, if the diet is empty of these essential ingredients, it is poor and unbalanced, and from the unhealthy diet human beings lose the blessing of good health and suffer from various diseases.

Balance in a sense that it maintains health and keeps the disease at bay. It is also required by Sharī'ah, this is because balance and moderation are necessary in everything, hence, why would it not be required in Sharī'ah when the matter comes to the establishment of health and survival of life. However, it is important for a Muslim to assure that the food is Halal before he assures that it is balanced, even though food is needed, the Muslim is bound by Sharī'ah to meet that need and because of this restriction he can only eat things that meet the Sharī'ah standards. This rule of Sharī'ah, like its general rules is for the good and betterment of mankind, because if food is Halal, then it is healthy, and if it is healthy, hereafter it is potential.

Halal food also plays a major role in the creation of

piousness, if the food is not Halal and Tayyib, it is not only harmful for the mental and physical health of mankind, but also for his soul and morals. However, it is also necessary to meet the nutritional needs, but it is more necessary to abide by the Sharī'ah dietary rules.

The subject of this book is the depiction of the Sharī'ah dietary laws, it does not refer to the Sharī'ah principles of hygiene or diet and the nutritional or dietary requirements contained in health or various items, rather the rules of whether food is Halal or Haraam. The main objective in the statement of rules is to get acquainted with the basic dietary rules of Sharī'ah, besides, it is also aimed that food industry, dieticians, students of jurisprudence and those interested in general Islamic jurisprudence get acquainted with the rules which are considered as a base while deciding anything Halal or Haraam. Nowadays, as legislation on Halal and Haraam is also being preceded at the state level, some issues have been dealt in the initial chapters which are the preliminary principles of legislation, they need to be considered in legislation procedure. Meat and related issues have not been dealt, as it is more appropriate to contemplate them in a permanent compilation due to the length and width of the subject.

Earlier, an English translation of some of the discussions of this book has been published by SANHA Pakistan. Now, those discussions have been addressed in this book with more comprehensiveness, detail, and research. Mufti Fazal-e-Mola assisted in the preparation of this book with regard to references. Allah Almighty has blessed him with a good aptitude of research and in

extraction of excerpts. Hence, the author is grateful to him. We pray to Allah Almighty to accept this minute endeavor in His Highness, and may Allah bless the Holy Prophet (Peace Be Upon Him).

**Shoaib Alam,**

Sharī'ah Advisor,

SANHA Halal Associates Pakistan Pvt Ltd.

Lecturer and Mufti,

Jamiah Uloom-e-Islamiah, Binori Town,

Karachi, Pakistan.

Jumada al-Ula 7, 1440 Hijri.



## Chapter: 1

### General Rules

#### 1. Sharī'ah and the Dietary Requirement:

All economic activities such as agriculture, trade, industry, and employment, etc., are purposed at obtaining wealth. Wealth is not a purpose in itself; it is aimed to furnish the necessities. The fulfillment of necessities is purposed for life, but what is the purpose of life? According to Sharī'ah, the purpose of life is servitude. As of this principle, food is not a purpose but a necessity. The purpose of this necessity is life, and the purpose of life is devotion, while devotion rests in the obedience of Sharī'ah injunctions, hence, obedience of Sharī'ah injunctions is preferred over the fulfillment of dietary requirement.

Allah the all-powerful says:

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾<sup>(1)</sup>.

**Translation:** And I did not create the jinn and mankind except to worship Me.<sup>(2)</sup>

(1) Sūrah Adh-Dhariyat, 51:56.

(2) Arabic style reference with excerpt is as follows:

فتح محمد جالندهری، ص:717، ط:فاران فاؤنڈیشن، اشاعت: جنوری:2011، محرم الحرام:1432، لاہور، پاکستان۔  
- أن الله تعالى حكم ببقاء العالم إلى قيام الساعة، وهذا البقاء إنما يكون بقاء الجنس وبقاء النفس، فبقاء الجنس بالتناسل - وبقاء النفس إلى أجله إنما يقوم بما تقوم به المصالح للمعيشة وذلك بالمال، وما يحتاج إليه كل واحد لكفائته لا يكون حاصلًا في يده وإنما يتمكن من تحصيله بالمال، فشرع سبب اكتساب المال... ولأن الله تعالى جعل الدنيا دار محنة وابتلاء، كما قال تعالى: (إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه) والإنسان الذي هو

When Shari'ah takes precedence over necessity, it also takes preference over desire, because when it comes to fulfillment, desire is less significant than necessity. The nature of Shari'ah regarding necessities and desires is that it seeks to put a limit to necessities and make desires subservient to itself:

"وضع الشريعة على ان تكون اهواء النفوس تابعة لمقصود الشارع فيها." (3)

**Translation:** *Shari'ah has been bestowed upon, so that the desires of the people may be subject to the objectives of Shari'ah.*

In another place, Imam Shatibi (May Allah be pleased with him) writes:

"فإن التكليف إخراج للمكلف عن هوى نفسه." (4)

مقصود غير مخلوق في الدنيا لنيل اللذات وقضاء الشهوات بل للعبادة التي هي عمل بخلاف هوى النفس، قال الله تعالى: (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) فعرفنا أن ما جعل لنا في الدنيا من اقتضاء الشهوات بالاكل وغير ذلك ليس لعين اقتضاء الشهوة بل لحكم آخر وهو تعلق البقاء المقذور بتعاطيها... (اصول السرخسي شمس الدين أبو بكر محمد بن أبي سهل السرخسي، فصل: في بيان أسباب الشرائع: 110/1، ط/دار الكتاب العلمية بيروت لبنان، الطبعة الاولى 1414 هـ- 1993 م).

- ويقدم حفظ الدين من الضروريات على ما عداه عند المعارضة لأنه المقصود الأعظم قال تعالى: (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) وغيره مقصود من أجله. (التقرير والتحرير لابن امير الحاج الباب الخامس في القياس، فصل في العلة، فصل قسم الشافية القياس باعتبار القوة: 308/3- ط/دار الفكر، بيروت، 1417 هـ - 1996 م).

- وإذا تعارضت بعض الخمس الضرورية قدمت الدينية على الأربع الأخرى، لأنها المقصود الأعظم. (التحبير شرح التحرير: علاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان المرادوي الحنبلي المتوفى: 885 هـ باب ترتيب الأدلة والتعادل والتعارض والترجيح: 4249/8- ط/مكتبة الرشد، الرياض، 1421 هـ - 2000 م).

(3) Arabic style reference is as follows:

الموافقات: إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي (المتوفى: 790 هـ) القسم الثاني: خطاب الوضع، النوع الخامس في العزائم والرخص: 516/1- ط/ دار ابن عفان، الطبعة الأولى: 1417 هـ/ 1997 م).

(4) Arabic style reference is as follows:

القسم الأول: مقاصد الشارع، النوع الثالث: في بيان قصد الشارع: 290/2. ط/ دار ابن عفان، الطبعة الأولى:

**Translation:** *The purpose of making a person obligated is to get him out of his desires.*

It is clear from these phrases that Sharī'ah frees man from the captivity of desires, however, today's world not only induces, grows, and incites human desires, but it also creates new desires. As a result, man has made himself subservient to desires and desires have become God for him.

أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ<sup>(5)</sup>

**Translation:** *Tell me about the one who has taken his desire as his god.<sup>(6)</sup>*

It is necessary for a man to get rid of his self-desires, because in the true sense, if something is contrary to Sharī'ah, it is the self-desire itself. This is why, the Holy Qur'an has announced self-desiring as contradiction to divine revelation.

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ<sup>(7)</sup>

**Translation:** *He does not speak out of (his own) desire.<sup>(8)</sup>*

1417 هـ / 1997 م.

(5) Sūrah Al-Furqan, 25:43

(6) Arabic Style Reference with Excerption is as follows:

(بيان القرآن، حكيم الامت مولانا اشرف علي تھانوی، میر محمد کتب خانہ، کراچی)۔

- قوله عز وجل: أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ قال ابن عباس: اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئا إلا ركبته لأنه لا يؤمن بالله ولا يخافه ولا يحرم ما حرم الله. (تفسير الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي الشهير بالخازن: 124/4- سورة الجاثية: 23- ط/ دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى - 1415 هـ).
- عن راشد بن سعد عن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: ما تحت ظل السماء من إله يعبد من دون الله أعظم عند الله من هوى متبع. (المعجم الكبير للطبراني: 103/8 رقم الحديث: 7502- ط/ مكتبة العلوم والحكم - الموصل الطبعة الثانية، 1404 - 1983).

(7) Sūrah An-Najm, 53:3.

In this verse, two matters have been stated to be contradictory. One is revelation which is the name of Sharī'ah and the other is desire which is contrary to Sharī'ah. There is no third thing other than this.

## 2. Necessity and Worship:

Food is a necessity and the purpose of Sharī'ah is not to prevent from it, rather to convert the fulfillment of necessity into an act of worship. Therefore, a person who adheres to the Sharī'ah dietary principles also fulfills his necessities and reaps the rewards of worship. That is why the acquisition of food has been considered worship and its consumption as necessity. Hazrat Umar bin Saad (may Allah be pleased with him) narrated from his father:

"فالمؤمن يؤجر على كل حال حتى اللقمة يرفعها إلى فيه".<sup>(9)</sup>

**Translation:** *The believer is rewarded in every situation, even if he takes a bite to his mouth, he will be rewarded.*

It is narrated on the authority of Hazrat Abu Saeed Al-Khudri (May Allah be pleased with him).

"أبمارجل كسب مالا من حلال فأطعم نفسه أو كساها فمن دونه من خلق الله فإن له بها زكاة".<sup>(10)</sup>

(8) Arabic Style Reference is as follows:

فتح محمد جالندهرى، ص: 722، ط: فاران فاؤنڈیشن، اشاعت: جنوری: 2011، محرم الحرام: 1432، لاہور، پاکستان۔

(9) Arabic style reference is as under:

- شعب الإيمان للبيهقي: الثالث و الثلاثون من شعب الإيمان و هو باب في تعديد نعم الله عز وجل: 116/4-رقم الحديث: 4485- ط/ دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ، 1410 هـ).

(10) Arabic style reference is as under:

- صحيح ابن حبان: كتاب الرضاع، باب النفقة، ذكر كتبه الله جل وعلا الصدقة للمنفق على نفسه وأهله وغيرهم:

**Translation:** *Whoever earns lawful wealth and then feeds himself or cloths any of God's creatures other than himself, for him, it is charity.*

When a person asked Hazrat Abu Dharr (May Allah be pleased with him) what is the best deed after faith, he replied that it is prayer and eating bread. The man looked at Abu Dharr in amazement and Abu Dharr replied that if there is no bread, there would be no worship of Allah Almighty. It means, that food not only gives you energy to live but also to obey. <sup>(11)</sup>

The jurists write:

”يَأْتِمُّ بِتَرْكِ الْأَكْلِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ حَتَّى يَمُوتَ.“ <sup>(12)</sup>

**Translation:** *One will be sinful if he does not eat and dies despite his power over eating.*

( الأكل فرض مقدار ما يدفع الهلاك عن نفسه)...الفرض بقدر ما يدفع به الهلاك ويمكن معه الصلاة قائما اه فتنبه. <sup>(13)</sup>

**Translation:** *It is obligatory to eat enough to save oneself from*

48/10 رقم الحديث: 4236. ط/ مؤسسة الرسالة -بيروت، الطبعة الثانية، 1414 - 1993م).

(11) Arabic style Reference with excerption is as under:

وقال أبو ذر رضي الله عنه حين سأله رجل عن أفضل الأعمال بعد الإيمان ، فقال: الصلاة ، وأكل الخبز ، فنظر إليه الرجل كالمتعجب، فقال: لولا الخبز ما عبد الله تعالى يعني بأكل الخبز يقيم صلبه فيمكن من إقامة الطاعة (الكسب للإمام محمد الشيباني، ص:62- الناشر عبد الهادي حرسوني -سنة النشر 1400 هـ).

(12) Arabic style reference with excerpt is as under:

رد المختار على الدر المختار: شرح تنوير الابصارمحمد أمين بن عمر ابن عابدين ، (المتوفى : 1252هـ) كتاب الحظر والاباحة، فصل في البيع: 389/6، ط/سعيد).

(13) Arabic style reference is as under:

الدر المختار شرح تنوير الأبصار، محمد علاء الدين بن علي الحصكفي (المتوفى:1088هـ)، ط/سعيد، 338/6هـ.

*death. The benchmark of the obligation is to eat to the extent to avoid death and to be able to pray while standing up.*

”فإن ترك الأكل والشرب حتى هلك فقد عصى لأن فيه إلقاء النفس إلى التهلكة وإنه منهي عنه في محكم التنزيل اه بخلاف من امتنع عن التداوي حتى مات إذ لا يتيقن بأنه يشفيه كما في الملتقى وشرحه“ (14)

**Translation:** *If he abstains from eating and drinking until he dies, then he has sinned, because abstaining from eating is to put oneself to death, which is forbidden in the Holy Qur'an. Conversely, if he avoided treatment and died, he would not be guilty because healing is not certain through cure.*

### 3. Synonymy of Sharī'ah and Nature:

Obedience to the Sharī'ah dietary rules is not difficult for human beings because these rules are based on nature and there is harmony between Sharī'ah and nature, while non-Islamic laws are based on mood and there is inconsistency between mood and law. Law demands compliance while mood seeks ease and it is rebellious and a freedom-lover in nature, therefore a battle and a constant tug-of-war between law and mood continue. Sharī'ah is free from this defect, because it is in harmony with nature, and nature does not rebel against Sharī'ah, rather serves as an internal stimulant for its implementation. (15)

(14) Arabic style reference is as under:

رد المختار على الدر المختار، محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (المتوفى : 1252هـ) كتاب الحظر والاباحة، فصل في البيع: 338/6 - ط/سعيد).

(15) Arabic style reference with excerpts is as under:

عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون

#### 4. Concession (Rukḥṣa) in a Time of Necessity:

Man's dietary necessities are so important to Sharī'ah, that when there is a conflict between Sharī'ah and the necessities of a person, Sharī'ah gives priority to the necessities of a person. Therefore, if something is not available and there is a fear of starvation, it is permissible to eat from the dead animal as much as is necessary. Not only is it permissible, but it is obligatory to eat, because food is not only a physical necessity but also a Sharī'ah necessity, and due to his abstinence from food, he also rebels against Sharī'ah where he chokes on his physical needs. (16)

البعل يضع حافره عند منتهى طرفه قال فكرنته حتى أتيت بيت المقدس قال فريطته بالحلقة التي يربط به الأنبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل عليه السلام بإناء من خمر وإناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل صلى الله عليه وسلم اخترت الفطرة ... (صحيح مسلم: أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري (المتوفى: 261هـ): كتاب الايمان، باب الإسراء برسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى السماوات: 91/1. ط/قديمي).

- "اخترت الفطرة" بعض هذه المعاني -الإسلام أو الاستقامة أو الحنيفية. أو يكون- أيضاً- لما كان اللبن كله حلالاً في هذه الشريعة والخمر كله حراماً فعدّل عمّاً حُرِّمَ فيها إلى ما أُجِلَّ فيها. (أكمال المعلم بفوائد مسلم: عياض بن موسى بن عياض بن عمرو اليحصبي السبتي، أبو الفضل (المتوفى: 544 هـ) كتاب الايمان، باب الإسراء برسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى السماوات، حديث ذكر الاسراء: 501/1. ط/دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع، مصر، الطبعة: الأولى، 1419 هـ - 1998 م).

- (فجاءني جبريل بإناء من خمر وإناء من لبن) ... وقوله (اخترت الفطرة) فسروا الفطرة هنا بالاسلام والاستقامة ومعناه والله أعلم اخترت علامة الاسلام والاستقامة وجعل اللبن علامة لكونه سهلاً طيباً طاهراً سائغاً للشاربين سليم العاقبة وأما الخمر فانها أم الخباثت وجمالية لأنواع من الشر في الحال والمآل . والله أعلم . (شرح النووي على مسلم: أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (المتوفى: 676هـ) الناشر: دار إحياء التراث العربي-بيروت الطبعة: الثانية، 1392 كتاب الايمان، باب الإسراء برسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى السماوات: 91/1. ط/قديمي).

(16) Reference with excerptions is as follows:

قال الله تعالى: (فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ... فافتضى ذلك وجود الإباحة بوجود الضرورة في كل

## 5. Consideration of Subtle Emotions with Necessity:

Mankind needs food, but human nature wants food to be delicious, water to be sweet and pleasant, because he wants to satisfy his natural desires along with necessity. Sharī'ah has taken care of man's natural demands and subtle emotions and has made lawful only the delicious, delicate, and desirable things out of food and drink, so what is good (*Tayyib*) in food is Halal and what is detested (*Khabith*) is Haraam. Allah The Exalted says:

وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ. (17)

The attribute of *Tayyib* exists according to its nature in things, hence, the meaning of *Tayyib* varies according

- 
- حال وجدت الضرورة فيها) أحكام القرآن للجصاص: باب ذكر الضرورة المبيحة لأكل الميتة، تحت الآية : فمن اضطر غير باغ و لا عاد: 156/1 ط: دار احياء التراث العربي).
- عن سمرة، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أنه أتاه رجل من الأعراب يستفتيه في الذي يحرم عليه ، والذي يحل له،... فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”يحل لك الطيبات، ويحرم عليك الخبائث، إلا أن تفتقر إلى طعام لا يحل لك فتأكل منه حتى تستغي عنه“. (المعجم الكبير للطبراني: 257/7- سمرة بن جندب الفزاري، رقم الحديث: 7046 - ط/ مكتبة العلوم والحكم - الموصل، الطبعة الثانية ، 1404-1983م).
- (حل) الفعل بل فرض (فإن صبر فقتل أثم ) و في الرد: قوله ( أثم ) لأن إهلاك النفس أو العضو بالامتناع عن المباح حرام زيلعي ( الدر المختار عم رد المحتار: محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (المتوفى: 1252هـ) كتاب الإكراه، مطلب بيع المكره فاسد وزوائده مضمونة بالتعدي : 134/6- ط: سعيد).

(17) Arabic style reference with excerpt is as under:

[الأعراف: 197] يبي مضمون امام طبرانی نے المعجم الكبير میں حضرت سمرة بن جندب کی روایت سے نبی کریم ﷺ سے نقل کیا ہے: عن سمرة، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أنه أتاه رجل من الأعراب يستفتيه في الذي يحرم عليه ، والذي يحل له،... فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”يحل لك الطيبات، ويحرم عليك الخبائث“... (المعجم الكبير للطبراني: 257/7- سمرة بن جندب الفزاري، رقم الحديث: 7046 - ط/ مكتبة العلوم والحكم - الموصل، الطبعة الثانية ، 1404 - 1983م).



to its suitability. For example, when the word *Tayyib* is added to earth as an adjective, it is called "*Arz-e-Tayyibah*". Meaning cultivable and fertile land. When it is used as an adjective for a woman, it means a chaste woman. "*Reeh-e-Tayyib*" means soft and fresh air and "*Ta'am-e-Tayyib*" means good and desirable food. In fact, "*Tayyib*" is the thing by which a person's senses and his inner self feel pleasure. That is why ritual cleansing (*Taharah*) is called "*Istitabah*", because cleansing becomes a cause of interest in a thing<sup>18</sup>.

In *Mufradat-ul-Quran*, Imam Ragheb Isfahani writes that, "In fact, *Tayyib* is called that makes both the senses and the inner-self pleased". The Arabic quotation is as follows:

"وأصل الطيب ما تستلذه الحواس وما تستلذه النفس"<sup>(19)</sup>

The commentary (*Tafseer*) of *Ibn-e-Katheer* states that *Tayyib* is, that is pleasing and desirable and is not harmful to the body and mind. The Arabic quotation is as follows:

"طيَّبًا، أي: مستطابًا في نفسه غير ضار للأبدان ولا للعقول"<sup>(20)</sup>

(18) Arabic style reference with excerpt is as under:

( طيب ) الطيب على بناء فعل والطيب نعت وفي الصحاح الطيب خلاف الخبيث قال ابن بري الأمر كما ذكر إلا أنه قد تتسع معانيه فيقال أرض طيبة للتي تصلح للنبات وريح طيبة إذا كانت لينة ليست بشديدة وطعمة طيبة إذا كانت حلالا وامرأة طيبة إذا كانت حصانا عفيفة... وطعام طيب للذي يستلذ الأكل طعمه... (لسان العرب، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويعي الإفريقي (المتوفى: 711هـ) حرف الباء، طيب: 563/1- ط: دار صادر).

(19) Arabic style reference is as follows:

- (مفردات القرآن للاصفهاني: أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: 502هـ) كتاب الطاء، ص:308).

In the commentary of Baghawi, it is written under Tayyib that it is desirable and delicious and according to another narration from him, it is ritually clean. The Arabic text is as follows:

"طيباً، قيل: ما يستطاب ويستلذ، والمسلم يستطيب الحلال ويعاف الحرام، وقيل الطيب الطاهر" (21)

Mufti Shafi (may Allah have mercy on him) writes:

*"Tayyib means ritually clean (Tahir), which includes being Halal according to Sharī'ah and being physically desirable".* (22)

In another place he writes:

*"The literal meaning of Tayyibat is ritually clean (Tahir) and exquisite things, and since the things which have been rendered forbidden in Sharī'ah are neither ritually clean nor exquisite and desirable for the people of intellect, hence, Tayyibat include only Halal things which are externally and internally clean and elegant".* (23)

Sheikh Abdul Ghani Nabulsi (may Allah be pleased

(20) Arabic style reference is as follows:

- (تفسير ابن كثير: ابوالفداء اسماعيل بن عمر بن كثير (المتوفى: 774هـ): 1/478، 479-ط/دار طيبة، الطبعة: الثانية 1420هـ - 1999 م).

(21) Arabic style reference is as under:

- (تفسير البغوي: محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (المتوفى: 510هـ): 1/18-ط: دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة: الرابعة، 1417 هـ - 1997 م).

- (معارف القرآن: مفتي محمد شفيع، 1/411- مطبوعه: ادارة المعارف كراچي، طبع جديد: 1429هـ=2008م).

(22) Arabic style reference is as under:

- (معارف القرآن: مفتي محمد شفيع، 1/411- مطبوعه: ادارة المعارف كراچي، طبع جديد: 1429هـ=2008م).

(23) Arabic style reference follows under:

معارف القرآن: مفتي محمد شفيع، 6/315- سورة المؤمنون-ط/ ادارة المعارف).

with him) writes with full clarity that *Tayyibat* refers to the delicious things, that are desired by the human-instinct and the hearts got attracted by them. The Arabic quotation is as follows:

"الطيبات: أى: اللذيذات التى تشتهيها النفوس وتميل إليها القلوب." (24)

Imam Izz al-Din Abdul Aziz ibn Abdul Salam al-Salami writes:

"كذلك الطيب اللذيذ والخبيث المستكره" (25)

*Tayyib's* commentary shows that it is a very comprehensive word, and its meanings are different, such as clean, pure, good, pleasant, tasty, exquisite, excellent, life-giving, healthy, beneficial, etc. Since the religion of Islam has come for both the worldly welfare of mankind and the hereafter, it seeks the beneficial development of both the human body and the soul through *Tayyibat*, because only good and wholesome food is healthy and resultantly pure morals are nurtured by pure food. In comparison to *Tayyib*, the word "*Khabith*" has been used in the Holy Qur'an. *Khabith* refers to harmful and hateful. Mufti Shafi'i (may Allah have mercy on him) writes under the above-mentioned verses:

*"In the dictionary, Tayyibat refer to clean and desirable things while on the contrary Khabaith is spoken for dirty and*

(24) Arabic style reference is as under:

الحديقة الندبة شرح الطريقة المحمدية للعلامة النابلسي: 191/2، مكتبة نوريه رضويه فيصل آباد).

(25) Arabic style reference follows under:

الإمام في بيان أدلة الأحكام: أبو محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي الدمشقي، الملقب بسلطان العلماء (المتوفى: 660هـ)، الفصل التاسع في ضروب من المجاز، ص: 258-ط/ دار البشائر الإسلامية، 1407هـ - 1987م).

*hateful things. Therefore, this verse indicates that all that is ritually clean, useful, and pure has been made Halal for human beings and that which is filthy, hateful and harmful has been made Haraam”.* (26)

As mentioned, *Tayyib's* opposite is *Khabith*, and *Khabith* is referred to ritually unclean, harmful, and hateful things. This also shows that *Tayyib's* word has a connotation of human need as well as its nature, because *Khabith* is not only referred to ritually unclean things (Najis), but also to those who are known to be ugly due to being useless and despicable. (27)

## 6. Guidance from Sharī‘ah Objectives (*Maqāṣid al-Sharī‘ah*):

Behind the Sharī‘ah rules, the philosophy of public interest (*Maslahat*) operates:

”يستحيل أن لا تشتمل عليه ملة من الملل وشريعة من الشرائع“ (28)

(26) Arabic style reference follows under:

(معارف القرآن، مفتي محمد شفيع، 3/43. سورة المائدة: 5ط/ادارة المعارف).

(27) Arabic style reference with excerpts is as under:

قوله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة الخبيثة سماها خبيثة لقمح راثعتها قال أهل اللغة الخبيث في كلام العرب المكروه من قول أو فعل أو مال أو طعام أو شراب أو شخص (شرح النووي على مسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب نهي من أكل ثوماً أو بصلاً... 209/1. ط/دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية، 1392).

- الخبيث في الأصل: الرديء من كل شيء. وخبث الفضة، والحديد: ما نفاه الكبر عنه، ثم استعير في الحرام وفي الشرير، ونحو ذلك. و ضد الخبيث: الطيب. (نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر لابن الجوزي: كتاب الخاء، باب الخبيث والطيب، ص: 270 - ط/ مؤسسة الرسالة - لبنان / بيروت - 1404هـ - 1984 م، الطبعة: الأولى).

(28) Arabic style reference is as follows:

المستصفي في علم الأصول. للإمام ابي حامد الغزالي (المتوفى: 505هـ) (417/1) ط الرسالة - الطبعة : الأولى، 1417هـ/1997م.

**Translation:** *It is impossible for any Ummah (religion-based community) or Sharī'ah to be devoid of them.*

”وقد قالوا: إنهما رعاة في كل ملة“ (29)

**Translation:** *The scholars say that in every Ummah these are considered.*

Either public-interest has to be called the basis of the injunction, as the jurists call it, or the injunction itself be called the public-interest, as the Fiqh-scholars declare it, or the effect and result of the injunction has to be considered public-interest, as written by the eminent Muslim thinkers, the common value deemed by all is that public-interest is the name of protecting Sharī'ah objectives (maqāsid al-sharī'ah).

The objectives of Sharī'ah are five: protection of religion, protection of life, protection of intellect, protection of race and protection of property. They are also interpreted as five objectives. Any action that protects or favors them or gives them strength and power is deemed as public-interest and whatever causes them loss or damage is rendered as destroyer. (30)

(29) Arabic style reference is as follows:

الموافقات، للشاطبي، القسم الأول، النوع الأول 20/2 ط: دار ابن عفران.

(30) Reference with excerpts is as under:

ومقصود الشرع من الخلق خمسة وهو أن يحفظ عليهم دينهم ونفسهم وعقلهم ونسلهم وماله فكل ما يتضمن حفظ هذه الأصول الخمسة فهو مصلحة وكل ما يفوت هذه الأصول فهو مفسدة ودفعها مصلحة - المستصفي في علم الأصول . للامام ابي حامد الغزالي (المتوفى: 505هـ) (417/1) ط الرسالة- الطبعة: الأولى، 1417هـ/ 1997م - أما التي في محل الضرورة فهي التي تتضمن حفظ مقصود من المقاصد الخمسة وهي حفظ النفس والمال والنسب والدين والعقل.(المحصول للرازي: الباب الاول، الفصل الثالث في بيان غلبة الوصف بالمناسبة.. المسألة الثانية: 220/5، ط/ جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الرياض، الطبعة الأولى ، 1400هـ).

**Following matters are worth important under objectives of Sharī'ah:**

1. Everything in food products will be held consumable that protects the said objectives and anything that hurts the objectives will be unacceptable.
2. For the protection and development of these objectives, only those items which are Halal and protect the mentioned objectives would be allowed for import and export, manufacturing, marketing, and usage.
3. Their guidance would be sought in finding the causes, hidden benefits, and wisdom of the injunctions regarding foods and drinks.
4. They would be considered for new circumstances, modern challenges, solutions to industry problems, respect for the rights and responsibilities of all stakeholders related to Halal, putting limits on the use of modern technology, legislation for Halal system, planning for the future and for the solution of Halal marketing issues.

**However, in all matters the conditions for guidance from the objectives of Sharī'ah itself are as under:**

1. To achieve a correct and in-depth understanding of the objectives of Sharī'ah, moreover, persons who are seeking the guidance from the mentioned objectives must be good doers and correct thinkers and must be well acquainted with the Islamic and non-Islamic standards, characteristics and distinctions, substantial differences, and

- separate requirements of the Sharī'ah objectives.
2. Ability to accurately analyze situations and issues.
  3. In the light of these objectives, the possible consequences of the proposed solution should be considered.
  4. The method of gaining the expected benefit or avoiding possible loss should not be self-made but should be within the limits of Sharī'ah.

### **7. Cause ( 'illah) and Wisdom (Hikmah):**

The Sharī'ah ruling is based on cause, but our intellect sometimes has access to it and sometimes it is unable to do so. Along with cause, ruling also contains wisdom, which is the effect and result of cause.

The basis of the ruling is the cause and the wisdom itself is born of the ruling. The public-interest that is mentioned with the ruling is sometimes the cause and sometimes the wisdom. Wisdom for the ruling is certain but when it is not prescribed in the text it always remains unclear. Where it is prescribed in the text, it is not a foundation for the ruling there, rather the basis for the ruling would always be the cause.

The purpose is that, if the rulings on food and beverages are to be extended, the scope of the rulings will not be extended because of wisdom, rather the text will be extended due to cause, because the element of analogy (Qiyās) and the basis for ruling is cause, not the

wisdom. On the other hand, if there is clear mentioning of wisdom in the text or an indication towards it, such wisdom will be considered, if the text is against it, resultantly that wisdom would be rejected, and if the text is silent, then both aspects will be included in it. (31)

## 8. Considerations of the Secondary Rules:

It is also necessary to consider the subsidiary issues mentioned in the books regarding edibles due to the following reasons:

1. The external form of the principles is determined by the details of secondary matters and sometimes the secondary issue itself enters in the form of the principle and the deviation from it leads to the demolition of the principle.
2. The partial case is a special injunction and is explicit, while the Sharī'ah objectives are, of

(31) Arabic style reference with the excerpts is as follow:

- الأصل أنه يفرق بين علة الحكم وحكمته فإن علقته موجبة وحكمته غير موجبة قال: من مسائله أن السفر علة القصر وحكمته المشقة ثم السفر يثبت القصر وإن لم يلحقه مشقة وعدم الحكمة لا يوجب عدم الحكم ووجود العلة أوجب وجود الحكم... (أصول البردوي - كنز الوصول إلى معرفة الأصول، علي بن محمد البردوي الحنفي 375/1 مطبعة جاويد بريس - كراتشي)
- ”والحكمة المجردة لا تعتبر في كل فرد لخفائها، وعدم انضباطها بل في الجنس فيضاف الحكم إلى وصف ظاهر منضبط يدور معها“ أي: يدور الوصف مع الحكمة. ”أو يغلب وجودها“ أي: وجود الحكمة ”عنده“ (شرح التلويح على التوضيح لمن التنقيح: سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (المتوفى: 793هـ) الركن الرابع: في القياس، فصل: في تعريف العلة: 136/2 ط/دار الكتب العلمية بيروت - الطبعة الأولى 1416 هـ - 1996 م).
- فالفرق بين حكمة الحكم وعلته هو أن حكمة الحكم هي الباعث على تشريعه والغاية المقصودة منه... وأما علة الحكم فهي الأمر الظاهر المنضبط الذي بني الحكم عليه وربط به وجودا وعدما... (علم أصول الفقه: سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (المتوفى: 793هـ) القسم الأول: في الأدلة الشرعية، الدليل الرابع، القياس، ص: 64 - ط/ مكتبة الدعوة).



course, pre-existing principles of Sharī'ah legislation, but do not take precedence over the rules.

3. The importance of the principles is that without them the details are scattered and difficult to grasp, but for the principle the material is the secondary cases, and the common value of these cases is called the principle. Most of the principles of Hanafi jurisprudence have been derived according to the law of induction (*Istiqra'*) in which a principle is extracted from the secondary/partial cases. Objectives of Sharī'ah are not principles in this sense, rather they are pre-existing guidelines that the legislature considers when doing legislation. However, once the law is made, then the purpose of complying with Sharī'ah objectives is to enforce that law.
4. In addition, the correctness of the principle is known only from the secondary cases. Imam al-Harṁāin al-Jawīnī (T: 478) says that:

”التفاريع محنة الأصول: بها يتبين فسادها وسدادها“<sup>(32)</sup>

**Translation:** *Secondary cases are a criterion for a principle; they determine the validity and invalidity of the principle.*

The commentary of Al-Ashba wa' Al-Nazair, Ghamz-

---

(32) Arabic style reference follows as under:

نهایة المطلب فی درایة المذهب : عبد الملک بن عبد اللہ بن یوسف بن محمد الجوینی، أبو المعالی، رکن الدین، الملقب بإمام الحرمین (المتوفی: 478ھ) کتاب الرجعة: 14/340، تحت رقم المسئلة: 9335ط/ دار المنهاج، الطبعة: الأولى، 1428ھ-2007م).

e-Oyun Al-Basair states that:

”لا عبرة بما في كتب الأصول إذا خالف ما ذكر في كتب الفروع“<sup>(33)</sup>

**Translation:** *There is no credibility of any of the matters mentioned in the books of principles if it is against any of the matters mentioned in the books of the subsidiary cases.*

5. Partial and secondary cases are important because the law of Sharī‘ah (jurisprudence) is in fact the name of the subsidiary and partial issues and these have the same importance in Islamic Jurisprudence as the precedents have, which are established by the high courts in the domestic and English legal system.

The implication of the above statement is that public interest is not a permanent Sharī‘ah argument like the Qur'an, Sunnah, and jurisprudence, rather the real and permanent Sharī‘ah argument is the Holy Qur'an from which Sharī‘ah is derived. Then there is the status of the hadith through which the Sharī‘ah is interpreted and then comes the position of jurisprudence from which the Sharī‘ah is spread, and which is the name of the disciplined form of the Qur'an and Hadith. Therefore, if a rule is proved by the Qur'an and Hadith or Islamic jurisprudence, it will not be ignored for the sake of public-interest or for the objectives of Sharī‘ah.

---

(33) Arabic style reference follows as under:

غمر عيون الابصار للحموي: أحمد بن محمد مكّي، أبو العباس، شهاب الدين الحسيني الحموي الحنفي (المتوفى: 1098هـ) كتاب النكاح: 5/2، تحت رقم الفقرة: 1139. ط/إدارة القرآن، كراتشي، الطبعة الثانية: 1424هـ = 2004م).

## Chapter: 2

### Types of Foods and Drinks

#### 1. Halal and Haraam:

Foods and drinks are of two types; either they are Halal or Haraam.

The literal meaning of Halal is allowed, permissible, or which is not prohibited. The real meaning of the word "Hal" is to untie a knot, a thing which has been made lawful for human beings is as if a knot has been untied and the ban has been lifted. According to Shari'ah, Halal is what is allowed. (34)

In this sense, jurisprudential terminologies like, *Mandoob*, *Wajib* and *Fard*, etc. come under Halal. *Mubah* is also Halal, but not every Halal is permissible, therefore, it is possible that a thing is Halal and at the same time it is accompanied by *Makrooh-e-Tanzeehi*. (35)

---

(34) Arabic style reference with excerpt is as follows:

والحلال والحلال والحلال والحليل: تَقْبِيضُ الْحُرَامِ، حَلَّ يَحُلُّ حَلًّا وَأَحَلَّهُ اللَّهُ وَحَلَّلَهُ. (لسان العرب: محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي (المتوفى: 711هـ) حرف اللام، فصل الحاء المهملة: 167/11-ط/ دار صادر- بيروت، الطبعة: الثالثة - 1414 هـ).

- الحلال : بالفتح هو في الشرع ما أباحه الكتاب والسنة بسبب جائز مباح. (كشاف اصطلاحات الفنون: محمد بن علي ابن القاضي محمد حامد بن محمد صابر الفاروقي الحنفي النيهانوي (المتوفى: بعد 1158هـ) حرف الحاء، الحلال: 703/1-ط/ مكتبة لبنان ناشرون - بيروت، الطبعة: الأولى - 1996م).

(35) Arabic style reference with excerpt is as under:

- ولا يلزم من عدم الحل الحرمة ولا كراهة التحريم لأن المكروه تنزيها كما في المنح مرجعه إلى ترك الأولى ولا تنافي

The Arabic term Haraam is used in contrast with the word Halal. The literal meaning of the term Haraam is prohibited, respected, safe and honorable. Haraam is which is forbidden, and its perpetrator deserves punishment. Some jurists are of the opinion that Haraam is, committer of which is condemned, and the leaver is praised.

As mentioned, Haraam is the opposite of Halal, but some have declared Mubah to be the opposite of Haraam instead of Halal because it is more comprehensive and encompasses the meaning of original permissibility. If Haraam is definitive in nature, it comes against the Fard, and to avoid it is an obligation and worth a reward. (36)

*Makrooh-e-Tahrimi* is closer to Haraam. It is also included in the list of prohibitions. However, its proving argument is not as strong as of Haraam, hence, the

---

الكراهة الحل لما في القهستاني عن خلع النهاية كل مباح حلال بلا عكس كالبيع عند النداء فإنه حلال غير مباح لأنه مكروه. رد المختار على الدر المختار، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي (المتوفى: 1252هـ) كتاب الحظر والإباحة (6 / 338)، ط: سعيد).

(36) Arabic style reference with excerpt is as under:

والحرام يعاقب على فعله- (شرح التلويح على التوضيح لمتن التنقيح في أصول الفقه، سعد الدين مسعود بن عمر الفتازاني (المتوفى: 793هـ): أقسام الحرام: 262/2. ط/ دار الكتب العلمية بيروت - الطبعة: الطبعة الأولى 1416 هـ - 1996 م).

وأما على رأيهما فهو أنّ ما يكون تركه أولى من فعله فهو مع المنع عن الفعل حرام، وبدونه مكروه كراهة التنزيه إن كان إلى الحلال أقرب، بمعنى أنّه لا يعاقب فاعله لكن يثاب تاركه أدنى ثواب، ومكروه كراهة التحريم إن كان إلى الحرام أقرب، بمعنى أنّ فاعله يستحق محذوراً دون العقوبة بالنار. (كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم: محمد بن علي ابن القاضي محمد حامد بن محمد صابر الفاروقي الحنفي التهانوي (المتوفى: بعد 1158هـ) حرف الحاء، الحكم: 700/1. ط/ مكتبة لبنان ناشرون - بيروت، الطبعة: الأولى: - 1996م).

degree of its prohibition is not equal to Haraam. *Wajib* comes opposite to *Makrooh-e-Tahrimi*.<sup>(37)</sup> *Makrooh-e-Tanzeehi* is lesser in the degree of prohibition than *Makrooh-e-Tahreemi*. It is also disliked in Sharī'ah, but not to the extent where punishment is announced upon its doing. It comes close to Halal as there is no punishment upon its perpetrating whereas lesser reward is bestowed when it is avoided. Being close to Halal does not mean that it is Haraam or *Makrooh-e-Tahrimi*. However, it is better to leave it, hence, committing it is called the perpetration of non-preferable.<sup>(38)</sup> Leaving *Mustahab* is also non-preferable, but it does not mean that it is *Makrooh-e-Tanzeehi*.<sup>(39)</sup>

(37) Arabic style reference is as under:

تكلّموا في معنى المكروه ، والمروي عن محمد - رحمه الله تعالى - نصّا أنّ كل مكروه حرام إلا أنه لم يجد فيه نصّا قاطعاً لم يطلق عليه لفظ الحرام ، وعن أبي حنيفة وأبي يوسف - رحمهما الله تعالى - أنه إلى الحرام أقرب كذا في الهداية ، وهو المختار ، هكذا في شرح أبي المكارم . هذا هو المكروه كراهة تحريم ، وأما المكروه كراهة تنزيه فإلى الحلال أقرب ، كذا في شرح الوقاية . الفتاوى الهندية - كتاب الكراهية : ( 5 / 308 ) ط: رشيدية

(38) Arabic style reference with excerpts is as under:

ثانیهما المكروه تنزيها ومرجهه إلى ما تركه أولى. حاشية رد المختار على الدر المختار - محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين دمشقي الحنفی (المتوفى: 1252هـ) كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، فروع مشى المصلي مستقبل القبلة هل تفسد صلاته: (639/1)، ط: دار سعيد.

- أما المكروه كراهة تنزيه فإلى الحل أقرب اتفاقا. الدرالمختار شرح تنوير الأبصار، محمد بن علي بن محمد بن عبد الرحمن الحنفی المصنفي (المتوفى: 1088هـ) كتاب الحظر والإباحة: (6 / 337)، ط: دار الفكر بيروت، الطبعة: الثانية، 1412هـ - 1992م

- قوله ( فإلى الحل أقرب ) بمعنى أنه لا يعاقب فاعله أصلا لكن يثاب تاركه أدنى ثواب تلويح وظاهره أنه ليس من الحلال ولا يلزم من عدم الحل الحرمة ولا كراهة التحريم لأن المكروه تنزيها كما في المنح مرجهه إلى ترك الأولى. رد المختار على الدر المختار - محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين دمشقي الحنفی (المتوفى: 1252هـ) كتاب الحظر والإباحة: (6/337)، ط: سعيد.

(39) Arabic style reference with excerpt is as under:

مطلب ترك المندوب هل يكره تنزيها وهل يفرق بين التنزيه وخلاف الأولى وهل يكره تنزيها في البحر لا ونازعه في

The term *Khilaf-e-Awla* (non-preferable) is used for those actions which are better to avoid, but there arises no dispute if they are done. To imply the non-preferable, the word “*La Bas*” is used in Arabic. Moreover, this word is also used to set aside the *Mustahab*. *Khilaf-e-Awala* (non-preferable) ranks against the *Mustahab*. One who performs *Mustahab* is praised in the view of Shaṛī‘ah and deserves the reward, and one who leaves it aside shall not be held responsible for not doing it.<sup>(40)</sup>

It is not necessary for the *Mustahab* to be mentioned in the Hadiths, the favorite deeds of the *Salaf-e-Saliheen* (*Pious Elders who passed*) are also called *Mustahab*. It is also called *Mandoob*, because Shaṛī‘ah has described its virtue and it is called “*Nafil*” in the sense that it is additional when compared with the obligatory matters. It is also called “*Tatawwu*” in the sense that a person performs it voluntarily. In terms of rank and degree, it is of a lesser degree than the *Sunan-e-Zawaid* (opposite to *Sunnah*

---

النهر... قال ولا شك أن ترك المندوب خلاف الأولى اه... والظاهر تساويهما كما أشار إليه اللامشي اه... وقال في البحر هناك ولا يلزم من ترك المستحب ثبوت الكراهة إذ لا بد لها من دليل خاص اه أقول وهذا هو الظاهر إذ لا شبهة أن التوافل من الطاعات كالصلاة والصوم ونحوهما فعلها أولى من تركها بلا عارض ولا يقال إن تركها مكروه تنزيها وسيأتي تمامه إن شاء الله تعالى في مكروهات الصلاة- حاشية رد المختار على الدر المختار محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي (المتوفى: 1252هـ) كتاب الطهارة، سنن الوضوء: - (123/1) ط: سعيد).

(40) Arabic style reference with excerpt is as under:

مطلب كلمة لا بأس قد تستعمل في المندوب... فيه إشارة إلى أن ذلك مندوب فكلية لا بأس وإن كان الغالب استعمالها فيما تركه أولى لكنها قد تستعمل في المندوب كما صرح به = في البحر من الجنائز والجهاد فافهم. رد المختار على الدر المختار - محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي (المتوفى: 1252هـ) كتاب الطهارة، سنن الوضوء: - (119/1) ط: سعيد).

*Muwakkidah*), and its execution is rewardable while leaving it amounts to nothing<sup>(41)</sup>. *Mubah* is referred to the deed whose performing or leaving is of same degree. There is no reward in doing it and no punishment or rebuke on leaving it. It is the deed where the mankind has the choice either to do it or to leave it<sup>(42)</sup>.

Out of all these, there is reward for performing the “*Fard*”, “*Wajib*” and “*Mustahab*”, and there is sin for doing the “*Haraam*” and “*Makrooh-e- Tahrimi*”, and for leaving the “*Fard*” and “*Wajib*”<sup>(43)</sup>.

(41) Arabic style reference with excerpt is as under:

مطلب لا فرق بين المندوب والمستحب والنفل والتطوع قوله ( ويسمى مندوبا وأدبا ) زاد غيره ونفلا وتطوعا وقد جرى على ما عليه الأصوليون وهو المختار من عدم الفرق بين المستحب والمندوب والأدب كما في حاشية نوح أفندي على الدرر فيسمى مستحبا من حيث إن الشارع يحبه ويؤثره ومندوبا من حيث إنه بين ثوابه وفضيلته من ندم الميت وهو تعدد محاسنه ونفلا من حيث إنه زائد على الفرض والواجب ويزيد به الثواب وتطوعا من حيث إن فاعله يفعل تبرعا من غير أن يؤمر به حتما ا ه من شرح الشيخ إسماعيل علي البرجندي وقد يطلق عليه اسم السنة وصرح القهستاني بأنه دون سنن الزوائد قال في الإمداد وحكمة الثواب على الفعل وعدم اللوم على الترك ا ه رد المختار على الدر المختار - (123/1) والنفل ومنه المندوب يثاب فاعله ولا يسيء تاركه... فالنفل ما ورد به دليل ندم عموما أو خصوصا ولم يواظب عليه النبي ولذا كان دون سنة الزوائد كما صرح به في التنقيح. رد المختار على الدر المختار - محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي (المتوفى: 1252هـ) كتاب الظهارة، سنن الوضوء: (103/1) ط: سعيد.

(42) Arabic style reference with excerpt is as under:

قوله (والمباح ما أجزى للمكلفين فعله وتركه) كذا في المنح والذي في الجوهرة ما خير المكلف بين فعله وتركه قوله (بلااستحقاق) استحققه استوجبه قاموس ويطلق على جزاء العبد من ثواب أو عقاب أنه يستحقه بفضل الله وعده قوله (نعم يحاسب عليه حسابا يسيرا) لا يقال إن ذلك عذاب بدليل ما ورد من نوقش الحساب عذب لأن المناقشة الاستقصاء في الحساب كما في القاموس. رد المختار على الدر المختار - محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي (المتوفى: 1252هـ) كتاب الحظر والإباحة : (336/6) ط: سعيد.

(43) Arabic style reference with excerpt is as under:

فاعلم أن ما يأتي به المكلف إما واجب أو مندوب أو مباح أو مكروه كراهة تنزيه أو مكروه كراهة تحريم أو حرام فهذه ستة ثم لكل واحد طرفان طرف الفعل وطرف الترك يعني عدم الفعل فصارت اثني عشر فعلا للواجب والمندوب مما

The implication of these terms is that some of the actions of mankind are reprehensible, and some are not reprehensible, in other words some of the human acts are useful and some are harmful. Harmful at this point means those action in which there lies no reward regardless of the existence of punishment. This is the meaning of Halal and Haraam. This detail reveals the extent and limits of human freedom regarding food products, or in other words, the knowledge of human rights and duties regarding food items.

## 2. Types of Haraam:

If an object is not Haraam in itself, but is Haraam due to some external cause, such as a stolen or misappropriated item, then it is called “Haraam due to the External Cause” (*Haraam Li Gairih*).

If it is Haraam because of the nature of that specific thing, it is called “Haraam due to its Own Nature” (*Haraam Li Ainihi*), such as: blood, urine, etc., this second type is our subject<sup>(44)</sup>.

---

يناب عليه وفعل الحرام والمكروه تحريماً وترك الواجب مما يعاقب عليه والباقي لا يثاب ولا يعاقب عليه. (شرح التلويح على التوضيح لمن التنقيح في أصول الفقه سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (المتوفى: 793هـ): 16/1. تعريف الفقه. ط/ دار الكتب العلمية بيروت - الطبعة: الأولى 1416 هـ - 1996 م).

(44) Arabic style reference with excerpt is as under:

والحرام يعاقب على فعله وهو إما حرام لعينه أي منشأ الحرمة عين ذلك الشيء كشرب الخمر وأكل الميتة ونحوهما وإما حرام لغيره كأكل مال الغير والحرمة هنا ملائمة لنفس الفعل لكن المخل قابل له. (شرح التلويح على التوضيح لمن التنقيح في أصول الفقه سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (المتوفى: 793هـ): أقسام الحرام: 262/2. ط/ دار الكتب العلمية بيروت - الطبعة: الأولى 1416 هـ - 1996 م).



### 3. Expressions for Halal and Haraam:

How to know about Halal and Haraam is an important question. While replying about Halal it is described that Halal is:

- which is commanded by the Sharī'ah, or,
- for which the term Halal or its synonym has been used, or,
- for which the word "Fard" or "Wajib" is used, or
- It has been reported to be Halal, or,
- about which the incentive came, or
- about which it was stated that there is no sin in it, or,
- which was first prohibited and then declared valid, or,
- for which the Sharī'ah has not expressed any special desire.

Different expressions are also used in Qur'an and Sunnah for prohibition and abomination (*Karahat*). For example:

- The word "Haraam" or a word derived from it, is used<sup>(45)</sup>.
- The explication that it is not Halal and permissible<sup>(46)</sup>.

---

(45) Arabic style reference with Quranic verse is as under:

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْمَةُ وَالذَّمُّ﴾. الآية (المائدة: 3).

(46) Arabic style reference with excerpt is as under:

عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج على قوم قد نصبوا حماما حيا وهم يرمونه فقال:

- Verb of negative imperative<sup>(47)</sup>
- An action which has been declared a sin<sup>(48)</sup>.
- Instead of the verb of negative imperative, directly<sup>(49)</sup> prohibitory word is used.
- Punishment has been declared obligatory on an action<sup>(50)</sup>.

هذه المجموعة لايجل أكلها.(المعجم الكبير للطبراني: 322/11 باب العين، أحاديث عبد الله بن العباس، رقم الحديث: 11876 ط/مكتبة العلوم والحكم – الموصل، الطبعة الثانية، 1404 – 1983 م).

(47) Arabic style reference with excerpt is as under:

عن أبي ثعلبة الخشني قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم. قال: قلت: يا رسول الله ما يجل لنا مما يحرم علينا؟ قال: لا تأكلوا لحوم الحمر الإنسية ولا كل ذي ناب من السباع.(مسند احمد أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (المتوفى: 241): 273/29، 274، رقم الحديث: 17737 ط/ مؤسسة الرسالة، الطبعة: الثانية 1420هـ، 1999م).

(48) Arabic style reference with Quranic verse is as under:

﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ، قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ، وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ (البقره: 219) قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خنزيرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لغيرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (سورة الانعام: 145).

(49) Arabic style reference with excerpt is as under:

عن أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحى عن ثمن الكلب، ومهر البغي، وحلوان الكاهن»(صحيح البخارى: محمد بن إسماعيل أبو عبدالله البخاري الجعفي، كتاب البيوع، ثمن الكلب: - 298/1 ط/قديمي). ترجمه: نبی کریم ﷺ نے کتے کی قیمت، زانیہ کی اجرت اور کابھن کی کمانی سے منع کیا ہے۔

عن أنس بن مالك: أن منادي النبي صلى الله عليه وسلم نادى إن الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الأهلية فإنها رجس.(سنن ابن ماجه، ابن ماجه ابو عبدالله محمد بن يزيد القزويني (المتوفى ٢٧٣هـ): ابواب الذبائح، باب لحوم الحمر الاهلية، ص: 230 ط/قديمي).

عن أبي ثعلبة الخشني قال نحى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع.(مسند احمد أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (المتوفى: 241): 275/29، رقم الحديث: 17738 ط/ مؤسسة الرسالة، الطبعة: الثانية 1420هـ، 1999م).

(50) Arabic style reference with Quranic verse is as follows:

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّعْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ

- An act that has been threatened with the punishment of the<sup>(51)</sup> Hereafter.
- A Shari'ah limit has been set on an action<sup>(52)</sup>
- Any such connotation is adopted that talks about the prohibition<sup>(53)</sup>

Scholars determine the fact that either the expression depicts the prohibition or disliking (*Karahat*) by following the principles of interpretation and expression.

#### 4. Cautiousness about Halal and Haraam:

- ❖ A Muslim should live a cautious life, especially, carelessness in food products is very harmful to both his religion and health, but there is no need for further scrutiny and digging. If there is no evidence or obvious sign about a thing being Haraam or ritual impurity of a thing, the thing will be rendered Halal.

---

أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَخْرِيبُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (المائدة: 89).

(51) Arabic style reference with Quranic verse is as follows:

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَاعْزِبْنَاهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾. (آل عمران: 56).

(52) Arabic style reference with Quranic verse is as follows:

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (المائدة: 38) الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَهَّدَ عَلَيْمَاهَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (النور: 2).

(53) Arabic style reference with Quranic verse is as follows:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْحَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (المائدة: 90).

- ❖ Halal does not mean that a thing is Halal even in reality and occurrence (*Nafs al-Amr*), rather it is enough for it to be Halal according to our knowledge and certainty. Due to the happening of severe hardship, it is not our responsibility to investigate and find out whether a thing is really Halal or not.
- ❖ The fact that a thing must be Halal according to our knowledge means that we do not know whether it is Haraam or ritually unclean (*Najis*). This does not mean that we need to know that the thing is not Haraam. This principle is based on the fact that the actuality of things is Halalness and ritual cleanliness (*Taharah*). The description of this principle is as follows<sup>(54)</sup>:

(54) Arabic style reference with excerpt is as follows:

ما جَعَلَ عَلَيَّكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ. (الحج : 78).

- وفي الحديث الندية شرح الطريقة المحمدية، للعلامة النابلسي :لايلزمه السؤال عن شئ حتى يطلع على حرمة ط:مكتبته نوريه رضويه فيصل آباد،2/738-ايضا: السؤال عن حل شئ من المأكولات اوغيرها قدم الليل أولا، وعن حرمة بان تقول هل هو حلال أو حرام، وعن طهارته وعن نجاسته بان تقول هل هو طاهر اونجس تورعا بلارية وامارة ظاهرة عنده من الخارج تدل على الحرمة وتدل على النجاسة كمن يريد ان يشتري شيئا من المأكولات اوغيرها فيسال مالكههل هو حلال واحرام و هو اى مالكه مستور اى غير ظاهر العدالة ولاالفسق كغالب الناس...اوپايتهم ماء فى كوز وليس فيه علامة نجاسة ظاهرة فيسال عن طهارته فهذا اذى له وسوء ظن به اورياء اوعجب اوجهل تجسس وبدعة لانه امر لم يكن فى احد من السلف ولاورد عن الشارع فى شئ فان المعهود فى الدين مماورد عن النبي ﷺ والصحابة والتابعين رضى الله عنهم اجمعين التدقيق فى امر الورع بالسؤال فيما تظهر عليه علامات من الخارج تقتضى الحرمة والنجاسة لا متابعة مجرد مايقع فى النفس من الوسواس فى احوال الناس، الحديث الندية للعلامة النابلسي، مكتبته نوريه ،فيصل آباد2/353).

## 5. Prohibiting the Lawful (Halal) or Permitting the Unlawful (Haraam):

To affirm anything Halal or Haraam is an exclusive prerogative of Allah (SWT). Other than Sharī'ah no one has the right to render a Halal thing or matter Haraam or vice versa<sup>(55)</sup>.

If someone calls a Haraam thing Halal, whereas:

- He considers it lawful (Halal) even in his faith, and
- That Haraam is Haraam due to its own nature (Haraam Li Ainihi), and
- The argument text of that Haraam is conclusive and definitive in nature, resultantly, such a person with such consideration and faith walks out of the domain of Islam<sup>(56)</sup>.

(55) Arabic style reference with excerpt is as under:

وأما تحريم الحلال وتحليل الحرام وما أشبهه فمن حق الله تعالى لأنه تشريع مبتدأ وإنشاء كلية شرعية ألزمها العباد، فليس لهم فيها تحكم؛ إذ ليس للعقول تحسين ولا تقبيح تحلل به أو تحرم؛ فهو مجرد تعدد فيما ليس لغير الله فيه نصيب، فلذلك لم يكن لأحد فيه خيرة. (الموافقات للشاطبي: كتاب المقاصد، القسم الثاني مقصد المكلف: 3/103. ط/ دار ابن عفاان، الطبعة: الطبعة الأولى 1417 هـ/ 1997م).

(56) Arabic style reference with excerpt is as under:

ولا بقوله حرام هذا حلال من غير أن يعتقده فلا يكفر السوقي بقوله هذا حلال للحرام ترويحاً لشرائه والأصل أن من اعتقد الحرام حلالاً فإن كان حراماً لغيره كمال الغير لا يكفر. وإن كان لعينه فإن كان دليلاً قطعياً كفر وإلا فلا وقيل التفصيل في العالم أما الجاهل فلا يفرق بين الحلال والحرام لعينه ولغيره وإنما الفرق في حقه إنما كان قطعياً كفر به وإلا فلا فيكفر إذا قال الخمر ليس بحرام وقيده بعضهم بما إذا كان يعلم حرمتها لا بقوله حرام ولكن ليست هذه التي تزعمون أنها حرام ويكفر من قال إن حرمة الخمر لم تثبت بالقرآن. (البحر الرائق: زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ) كتاب السير، باب أحكام المرتدين: 5/122، 123. ط/ سعيد).

- But if the testimonial text of a Haraam thing is not conclusive and definitive in nature, such as about sea creatures other than fish, or,
- Prohibition is proven by a testimonial text which is definitive in nature, but the Haraam is not *Haraam Li Ainihi*, rather it is *Haraam Li Gairihi*, such as stolen or misappropriated property, or,
- If the Haraam is *Haraam Li Ainihi*, but a person calls it Halal not because of his belief, rather due to his conjecture, or,
- The purpose is to promote trade and the consumption of goods by saying it Halal, or,
- The person is not aware of the prohibition of Haraam, or,
- He considered the injunction of prohibition insignificant due to his laxity and misconduct, but he does not ridicule the prohibition.

Resultantly, he must be a sinner, but he is not a disbeliever<sup>(57)</sup>.

(57) Arabic style reference with excerpt is as under:

ليس حكم الفرض لزوم الكفر بتركه والا كان كل تارك لفرض كافرا وإنما حكمه لزوم الكفر بجحدته بلا شبهة دائرة ا هـ ملخصاً أي والاستخفاف في حكم الجحود---أقول وهذا مؤيد لما بحثه في الحلية لكن بعد اعتبار كونه مستخفا ومستهينا بالدين كما علمت من كلام الخانية وهو بمعنى الاستهزاء والسخرية به أما لو كان بمعنى عد ذلك الفعل خفيفا وهينا من غير استهزاء ولا سخرية بل لمجرد الكسل أو الجهل فينبغي أن لا يكون كفرا عند الكل تأملز رد المختار على الدر المختار، محمد أمين بن عمر ابن عابدين ، (المتوفى : 1252هـ)، كتاب الطهارة: (24/4) ط: سعيد).

- ومنها أن من اعتقد الحرام حلالا أو على القلب يكفر أما لو قال لحرام هذا حلال لتزويج السلعة أو بحكم الجهل لا يكون كفرا. لسان الحكامفي معرفة الأحكام ، إبراهيم بن أبي اليمن محمد الحنفي: (ص: 415) ، ط: الباني الحلبي - القاهرة، الطبعة: الثانية، 1393 - 1973).

Similarly, if someone renders a Halal thing Haraam, while the Halalness of that thing is beyond the iota of doubt, and the meaning of such Halal is unambiguous too, also, such a Halal is Halal due to its own nature, not because of any external element, resultantly the person who calls it Haraam with a firm belief, not with a mere doubt will walk out of the domain of Islam.

In case a person renders a Halal thing Haraam without any firm belief and certainty, rather he renders it with doubts and ambiguity, or he renders it Haraam with belief but that Halal is not Halal due to its own nature, rather it is Halal because of external element, or even it is Halal due to its own nature but the testimonial text that

- 
- =
- من اعتقد الحرام حلالا أو على القلب يكفر إذا كان حراما لعينه وثبتت حرمة دليل مقطوع به، أما إذا كان حراما لغره بدليل مقطوع به أو حراما لعينه بأخبار الأحاد لا يكفر إذا اعتقده حلالا اهـ. البحر الرائق شرح كنز الدقائق، زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ)، كتاب الطهارة، باب الحيض: (1/ 207) ط: دار المعرفة.
  - ثم اعلم أن مسائلهم هنا تدل على أن من استحل ما حرمه الله على وجه الظن لا يكفر، وإنما يكفر إذا اعتقد الحرام حلالا لا إذا ظنه حلالا. الدر المختار وحاشية ابن عابدين (رد المختار) محمد علاء الدين بن علي الحصكفي (المتوفى: 1088هـ)، ط/سعيد، 1386هـ) كتاب الحدود، باب الوطء الذي يوجب الحد والذي لا يوجبه: (1/ 297) (24/4، ط: سعيد).
  - قال في البحر عن الخلاصة: من اعتقد الحرام حلالا أو على القلب يكفر إذا كان حراما لعينه وثبتت حرمة دليل قطعي. أما إذا كان حراما لغره بدليل قطعي أو حراما لعينه = بإخبار الأحاد لا يكفر إذا اعتقده حلالا. اهـ ومثله في شرح العقائد النسفية الدر المختار وحاشية ابن عابدين (رد المختار) محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (المتوفى: 1252هـ) كتاب الحدود، باب الوطء الذي يوجب الحد والذي لا يوجبه: (4/ 24، ط: سعيد).
  - مطلب إذا استحل الحرام على وجه الظن لا يكفر كما لو ظن علم الغيب وعلم من مسائلهم هنا أن من استحل ما حرمه الله تعالى على وجه الظن لا يكفر، وإنما يكفر إذا اعتقد الحرام حلالا. الدر المختار وحاشية ابن عابدين (رد المختار) محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (المتوفى: 1252هـ) كتاب الحدود، باب الوطء الذي يوجب الحد والذي لا يوجبه: (4/ 223) ط: سعيد.

proves it to be Halal is doubtful, or even the testimonial text is definitive and certain in nature but it is speculative in meaning, the person who renders such a Halal thing Haraam will not cease to exist as a Muslim.

As it is not allowed to declare a Halal thing Haraam or vice versa, likewise, it is also not permitted to name or label any Halal product with Haraam or vice versa. However, the Halalness of the product is dependent upon the nature of the product rather than upon labeling or branding. Haraam branding or labeling will not change the Halal nature of a Halal product, it will remain Halal. Similarly, the Halal branding or labeling will not change the Haraam nature of a Haraam product, it will remain Haraam<sup>(58)</sup>.

In case someone sanctions any Halal thing Haraam or Haraam thing Halal for himself, since it is not related to the dietary laws of Islam, therefore, it is beyond our subject.

(58) Arabic style reference with excerpt is as follows:

تسمية المحرمات بغير أسمائها - إذا سميت المحرمات بغير أسمائها المعروفة ، وهي التي اقترنت بها التحريم ، بأن سميت بأسماء أخرى لم يقترن التحريم بها ؛ فإن هذه التسمية لا تزيل عن المحرمات صفة الحرمة . مثال ذلك : الخمر ، فإن الله سبحانه وتعالى حرّمها بنفس هذا الاسم حيث قال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴾ فلو سميت باسم آخر من أسماء الأشربة المباحة ، فإن تلك التسمية لا تزيل عنها صفة الحرمة ، لأن العلة -وهي الإسكار- لا تزول بتلك التسمية ، وهذا تلاعب بالدين واحتيال يزيد في إثم مرتكب المحرام . وقد أخرج أبو داود في سننه عن مالك بن أبي مريم قال : دخل علينا عبد الرحمن بن غنم فتذاكرنا الطلاب فقال : حدثني أبو مالك الأشعري رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ليشرين ناس من أمّتي الخمر ، يسمونها بغير اسمها والطلاء بالكسر والمد : هو الشراب الذي يطبخ حتى يذهب لثناه ، وكان البعض يسمي الخمر طلاء . والمراد بقوله صلى الله عليه وسلم يسمونها بغير اسمها أي : يتسترون بشرها بأسماء الأئبدة المباحة كماء العسل وماء الذرة ونحو ذلك ، ويزعمون أنه غير محرم ؛ لأنه ليس من العنب والتمر وهم فيه كاذبون ؛ لأن كل مسكر حرام ، فإن المدار على حرمة المسكر ، ولهذا لا يضر شرب القهوة المأخوذة من البن حيث لا سكر فيها مع الإكثار منها، وإن كانت القهوة من أسماء الخمر فالاعتبار بالمسمى (الموسوعة الفقهية الكويتية: حرف التاء، مادة تسمية، تسمية المحرمات بغير اسمائها: 340/11. ط/دارالاسلام - الكويت).



## Chapter: 3

The Principle of Original Permissiveness (*Ibahah*)

## 1. Permissiveness or Prohibition: What is the basic principle?

- Whatever is in the universe is for the benefit of mankind, human being can benefit from these things only when it is permissible for him according to Shari'ah, hence, the preferred opinion of the Islamic jurists is that the basic principle regarding things is permissiveness (*Ibahah*)<sup>(59)</sup>. Although there are other opinions, but the opinion of most of the jurists is that the basic principle is permissiveness. As mentioned above, it is the preferred view<sup>(60)</sup>.

(59) Arabic style reference with excerpt is as under:

(الاصل)عندالفقهاء والاصوليين يطلق على معان... رابعها المستصحب... وربما يعبر عن المعنى الرابع بما ثبت للشئ نظرا الى ذاته... وربما يفسر بالحالة التي تكون للشئ قبل عروض العوارض عليه كما يقال الاصل في الماء الطهارة والاصل في الاشياء الاباحة (كشاف اصطلاحات الفنون: للشئخ المولوى محمد اعلى بن على التهانوى، همزة مع اللام، مكتبة حيات، بيروت، 19966، المجلد الاول ص: 85).

(60) Arabic style reference with excerpt is as under:

وقد صرح فى التحرير بان المختار ان الاصل الاباحة عند الجمهور من الحنفية والشافعية اه وتبعه تلميذه العلامة قاسم، وجرى عليه فى الهداية من فصل الحداد، وفى الخاتمة من أوائل الحظر والاباحة. (ردالمحتار على الدر المختار: محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (المتوفى: 1252هـ) كتاب الطهارة، مطلب الفرق بين النية والقصد والعزم: 1/105-ط/سعيد).

وفى شرح المنار للمصنف: الأشياء فى الأصل على الإباحة عند بعض الحنفية، ومنهم الكرخي وقال بعض أصحاب الحديث: الأصل فيها الحظر وقال أصحابنا: الأصل فيها التوقف بمعنى أنه لا بد لها من حكم لكننا لم نقف عليه بالعقل ( انتهى ) وفى الهداية من فصل الحداد : إن الإباحة أصل. (الأشباه والنظائر لابن نجيم : القاعدة الثالثة: اليقين لا يزول بالشك، قاعدة: هل الأصل فى الأشياء الإباحة، ص: 66- ط/ دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: 1400هـ=1980م).

- Permissiveness is not the basic principle in all the things. Prohibition is the basic principle in meet, while silence is the basic principle in rituals (*Ibadat*)<sup>(61)</sup>.
- Original permissiveness (*Ibahah*) means that both sides of an action or thing are equal, there is no reward in doing that action or consuming that thing and there is no penalty in giving up<sup>(62)</sup>.
- An action or an object of this nature is called permissible (*Mubah*). *Mubah* is also called *Jaaiz* and *halal*, for some jurists, these three are very close

(61) Arabic style reference with excerpts is as follows:

- واعلم أن الأصل في الأشياء كلها سوى الفروج الإباحة قال الله تعالى: ﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً﴾ وقال: ﴿كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً﴾ وإنما تثبت الحرمة بعارض نص مطلق أو خبر مروى فما لم يوجد شيء من الدلائل الحرمة فهي على الإباحة. (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر: عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاده، يعرف بداماد أفندي (المتوفى: 1078هـ)، كتاب الأشربة: 4/244 ط/مكتبة المنار، كوت(ه).
- الأصل في الأبخاض التحريم ولذا قال في كشف الأسرار شرح فخر الإسلام: الأصل في النكاح الحظر وأبيح للضرورة. (الأشباه والنظائر لابن نجيم: القاعدة الثالثة: اليقين لا يزول بالشك، قاعدة: الأصل في الأبخاض التحريم، ص: 67-ط/ دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة : 1400هـ=1980 م).
  - قوله ( لبقائه ) أي اللحم (على الحرمة) أي التي هي الأصل، إذ حل الأكل متوقف على تحقق الذكاة الشرعية (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح : أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفي - توفي 1231 هـ ، كتاب الطهارة، فصل في بيان احكام السؤر، قبيل فصل في مسائل الآبار، ص: 35-ط/قديمى).
  - قوله (يعمل بخبر الحرمة الخ) أي إذا أخبره عدل بأن هذا اللحم ذبيحة مجوسي أو ميتة وعدل آخر أنه ذبيحة مسلم لا يجل لأنه لما تخبر الخبران بقي على الحرمة الأصلية لا يجل إلا بالذكاة. (دالمختار على الدرالمختار: محمد أمين بن عمر ابن عابدين ، (المتوفى : 1252هـ) ، كتاب الطهارة، باب الانجاس: 1/348 ط/سعيد).

(62) Arabic style reference with excerpt is as under:

المباح ما لا يستحق بفعله الثواب ولا يتركه العقاب . ( والندب ما يستحق بفعله الثواب ولا يستحق بتركه العقاب) ففيه زيادة معنى على المباح- الفصول في الأصول - أحمد بن علي الرازي الجصاص (المتوفى : 370هـ)، باب القول في لفظ الأمر إذا صدر لمن تحت طاعته على الوجوب هو أم على الندب: (2/ 89) ط: وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، الكويت، الطبعة الأولى ، 1405.

words, but there is a subtle difference between them<sup>(63)</sup>.

## 2. Limitations of Legislation in *Mubah*:

The government has the right to legislate in permissible matters (*Mubahaat*), and all *Mubahaat* are equal in rank, hereafter a question arises that does the government possess this right in every *Mubah* matter? Or does it possess the right to legislate in a particular type of *Mubah*? Hazrat Mufti Wali Hassan Tonki (R.A.) writes in the monthly *Bayyinat* with reference to Imam Abu Hamid Al-Ghazali (R.A.):

"أن الأفعال ثلاثة: أقسام قسم بقي على الأصل فلم يرد فيه من الشرع تعرض لا بصريح اللفظ ولا بدليل من أدلة السمع فينبغي أن يقال استمر فيه ما كان ولم يتعرض له السمع فليس فيه حكم .  
وقسم صرح الشرع فيه بالتخيير وقال إن شئتم فافعلوه وإن شئتم فاتركوه فهذا خطاب والحكم لا

(63) Arabic style reference with excerpts is as under:

ومن أسمائه الحلال والمطلق والجائز وقال الأستاذ أبو إسحاق في شرح كتاب الترتيب كل مباح جائز وليس كل جائز مباحا... يطلق المباح على ثلاثة أمور الأول وهو المراد هنا ما صرح فيه الشرع بالتسوية بين الفعل والتترك ومنه قوله للمسافر إن شئت فصم وإن شئت فأفطر الثاني ما سكت عنه الشرع فيقال استمر على ما كان ويوصف بالإباحة على أحد الأقوال الثلاث وهو ما جاز فعله استوى طرفاه أو لا وقد يطلق المباح على المطلوب- البحر المحيط في أصول الفقه، بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (المتوفى : 794هـ) فصل: في المباح : (221/1) ط: دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان).

- وقد فرقوا بين المباح والجائز بأن كل مباح جائز دون العكس لأن الجواز ضد الحرمة ، والإباحة ضد الكراهة فإذا انتفى الجواز ثبت ضده وهو الحرمة فتنتفي الإباحة أيضا وإذا انتفت الإباحة ثبت ضدها وهو الكراهة ولا ينتفي به الجواز لجواز اجتماع الجواز مع الكراهة كذا في العناية. غمز عيون البصائر، أحمد بن محمد مكي، أبو العباس، شهاب الدين الحسيني الحموي الحنفي (المتوفى: 1098هـ) ، مقدمة الكتاب: (23/1) ط: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، 1405هـ - 1985م.

معنى له إلا الخطاب ولا سبيل إلى إنكاره وقد ورد.

وقسم ثالث لم يرد فيه خطاب بالتخيير لكن دل دليل السمع على أنه نفي الحرج عن فعله وتركه".

**Translation:** "There are three types of actions: the first type is the one, which is cemented on the original permissiveness and the Sharī'ah has addressed it neither by explicit words (Quran and Sunnah), nor by any of the rational arguments. It should be said that the status quo has been maintained and the Sharī'ah has not addressed it, hence there is no ruling on it.

The second type is the one about which the Sharī'ah explicitly authorizes the mankind with the option that whether you do it or abstain from it, hence, it is an injunction which cannot be denied.

The third type is that in which there is no injunction from Sharī'ah (Quran and Sunnah) about the doing of a specific act, but the other juristic argument indicates that there is nothing wrong with the doer doing it".

The bottom line is that there are three types of permissible actions (*Mubahaat*):

1. Actions about which the Sharī'ah has not commanded anything, neither about doing them nor about abstaining from them. Such actions are called original permissible (*Mubah ul Asal*) in Islamic Jurisprudence, and such state is called original permissiveness (*Ibahat-e-Asliyah*), for example, walking on this or that side of the road, eating or not eating meat for three days, wearing or not wearing the clothes of such and such country.
2. The actions about which the Sharī'ah itself states that you have the right to do or not to do them. Such

actions are called Sharī'ah permissible (*Mubah-e-Sharī'*) and this condition is called Sharī'ah permissiveness (*Ibahat-e-Sharī'ah*). For example, the rule of having more than one wife has been made clear by the Sharī'ah that you have the choice to have more than one wife.

3. Actions for which there is no clear injunction in the Qur'an and Hadith to do or to abstain from them, but the other Sharī'ah arguments state that there is nothing wrong in doing them.

Now it should be noted that the government has the right to address only the first type of actions, i.e., the government can make such rules that “walk on the right side, do not walk on the left side, or wear or don't wear the clothes of a certain country, or do not eat meat twice a week”, because the permissiveness of these matters is not known from the Sharī'ah. However, the government has no right to ban the second or third type of acts because the government has whatsoever no right to change any matter of Sharī'ah<sup>(64)</sup>.

Furthermore, the government has no right to change the second and third types of *Mubah*, while continuing the arguments on this subject, Hazrat Mufti Wali Hassan Sahib Tonki (R.A.) writes in the next issue of Bayyinat:

“Try to understand the same subject in another way!

---

(64) Arabic style reference is as follows:

ماہنامہ بینات، جلد: 2 شماره 1 محرم الحرام 1383ھ جون 1963ء کراچی، ص 51.

What has been commanded in the Qur'an and Hadith is called *Maamoor Bihi* (being commanded). It is of several types: *Fard*, *Wajib*, *Sunnat*, *Mustahab*, *Haraam*, *Makrooh-e-Tahreemi*, *Makrooh-e-Tanzeehi*, and *Mubah*. The states of *Fard*, *Wajib* and *Mubah* are called *Jihaat-e-Hukam* (Directions/aspects of the Command). No one has the right to change any of these aspects. Understand that it is not only *Fard* and *Wajib* which cannot be changed, there is also *Mubah* that cannot be changed, and no Islamic government has the authority to legislate in a way which, therefore, could affect any of the aspects<sup>(65)</sup>".

In support of this stance, it can be added that if the second and third types of *Mubah* are prohibited by law, its violation would be punishable and punishment always follows the crime, and the crime must be from the category of sin, whereas both the types are not sin, because it is not commendable or punishable to do permissible (*Mubah*) acts.

### 3. ***Sadd al-Dhara'i* '(Blocking the Means):**

The means of good deeds are good, while the means of evil deeds are evil. Just as the Sharī'ah prevents evil, it also guards the path of evil. The real purpose is to prevent evil, therefore, the path to evil is also forbidden. In the language of Sharī'ah, it is called *Sadd al-Dhara'i'*<sup>66</sup>,

---

(65) Arabic style reference is as under:

البيضاء، شماره صفر المنظر، بمطابق جولائی 1963، ص: 45.

(66) Arabic style reference with excerpt is as under:

which means, blocking the lawful means leading towards unlawful ends.

The fact of the matter is that even permissible acts which lead to illegitimate acts should be prohibited. Imam Ibn-e- Rushd (520, AH) writes in its definition that:

"هي الاشياء التي ظاهرها الاباحة ويتوصل بها إلى فعل المحظور"<sup>67</sup>.

**Translation:** "These are things that are apparently permissible, but they are used as means to an unlawful act".

According to Imam Shatibi (R.A.):

"حقيقتها التوسل بما هو مصلحة إلى مفسدة"<sup>(68)</sup>

**Translation:** "The reality of the means is that expediency is made as a mean of corruption".

Imam Qurtubi (R.A.) defines:

"والذريعة عبارة عن أمر غير ممنوع لنفسه يخاف من ارتكابه الوقوع في ممنوع."

---

وسد الذرائع مطلوب مشروع، وهو أصل من الأصول القطعية في الشرع الموافقات إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي (المتوفى : 790هـ)، كتاب الأدلة الشرعية، الطرف الأول في الأدلة على الجملة، النظر الأول: في كليات الأدلة على الجملة: (3 / 263)، ط/ دار ابن عفان، الطبعة الأولى: 1417هـ / 1997م (5 / 183).

وسد الذرائع مطلوب مشروع، وهو أصل من الأصول القطعية في الشرع اتفق العلماء على إعماله في الجملة وإن اختلفوا في التفاصيل الموافقات، إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي (المتوفى : 790هـ)، كتاب الأدلة الشرعية، تابع الطرف الأول: في أحكام الأدلة العامة، الفصل الخامس: في البيان والإجمال: (4 / 111)، ط/ دار ابن عفان، الطبعة الأولى: 1417هـ / 1997م (5 / 183)

(67) Arabic style reference is as follows:

المقدمات (524/2) بحواله: قاعدة دره المفاصد اولى من جلب المصالح، محمد امين سهيلي، الطبعة الاولى 1430هـ، ط:

(68) Arabic style reference is as follows:

الموافقات: إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي (المتوفى: 790هـ) - ط/ دار ابن عفان، الطبعة الأولى: 1417هـ / 1997م (5 / 183).

**Translation:**“A mean is referred to the matter which is not forbidden itself but there is a risk of being indulged in a wrong by doing that”.

Under the principle of *Sadd al-Dhara’i’* such lawful matters would be rendered unlawful as of *Shari’ah* which can certainly lead towards the doing of an unlawful act. Also, such matters can be held unlawful through legislation because government has the privilege to legislate so.

If there is something that rarely becomes a mean of prohibition, it will be allowed. The scholars agree on the permissibility of this type while on impermissibility of the previous type.

Apart from this, there is a difference of opinion among the scholars, for example, regarding a matter which is dominantly suspected to be a mean and source of an unlawful act, or a matter which sometimes, more than rarely, less than often, becomes the mean for an unlawful act<sup>(69)</sup>.

(69) Arabic style reference with excerpt is as follows:

الذرائع على ثلاثة أقسام:

- منها: ما يسد باتفاق؛ كسب الأصنام مع العلم بأنه مؤدٍ إلى سبِّ الله تعالى، وكسبِ أبيي الرجل إذا كان مؤدياً إلى سبِّ أبيي الساب؛ فإنه عد في الحديث 1 سباً من الساب لأبوي نفسه، وحفر الآبار في طرق المسلمين مع العلم بوقوعهم فيها، والقاء السم في الأطعمة والأشربة التي يعلم تناول المسلمين لها.
- ومنها: ما لا يسد باتفاق، كما إذا أحب الإنسان أن يشتري بطعامه أفضل منه أو أدنى من جنسه؛ فيتحيل ببيع متابعه ليتوصل بالثمن إلى مقصوده، بل كسائر التجارات؛ فإن مقصودها الذي أبيعته له إنما يرجع إلى التحيل في بذل دراهم في السلعة ليأخذ أكثر منها. - ومنها: ما هو مختلف فيه. الموافقات - إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي (المتوفى : 790هـ)، المجلد الثالث، تابع كتاب المقاصد، القسم الثاني: مقاصد المكلف: (3 / 131) ط: دار ابن عفان، الطبعة الأولى: 1417هـ/ 1997م.



The Crux of the matter is that to prevent from an unlawful act, prohibition of a lawful act is the Sharī'ah principle, but it is so delicate and sensitive that if it is used without proper thought, deep knowledge, correct analysis of right and wrong and the correct assessment of the expected results, such doors will be closed which Sharī'ah wants to be opened and such others will be opened which Sharī'ah wants to be closed.

The famous religious scholar of India, Qazi Mujahid-ul-Islam Qasmi, has rightly written on this subject that "without the correct jurisprudential consciousness, the use of these delicate principles is itself a source of corruption which needs to be barred<sup>(70)</sup>."

---

=

- وقد قسم القرآني : الذرائع إلى الفساد ثلاثة أقسام : قسم أجمعت الأمة على سده ومنعه وحسمه، كحفر الآبار في طرق المسلمين ، فإنه وسيلة إلى إهلاكهم فيها ، وكذلك إلقاء السم في أطعمتهم ، وسب الأصنام عند من كان من أهلها، ويعلم من حاله أنه يسب الله تعالى عند سبها . وقسم أجمعت الأمة على عدم منعه ، وأنه ذريعة لا تسد، ووسيلة لا تحسم ، كالمنع من زراعة العنب خشية أن تعصر منه الخمر فإنه لم يقل به أحد، وكالمنع من المجاورة في البيوت خشية الزنى . وقسم اختلف فيه العلماء هل يسد أم لا ، كبيع الأجال عند المالكية... أما القسم الأول الذي أجمعت الأمة عليه ، فهو ما كان أدأؤه إلى المفسدة قطعيا، فلا خلاف في أنه يسد، ولكن التقي السبكي من الشافعية قال: ليس هذا من باب = سد الذرائع ، بل هو من تحريم الوسائل ، والوسائل تستلزم المتوسل إليه ، ولا نزاع في هذا... وأما القسم الذي أجمعت الأمة على أنه لا يسد فهو ما كان أدأؤه إلى المفسدة قليلا أو نادرا... وأما القسم الذي اختلف فيه فهو ما كان أدأؤه إلى المفسدة كثيرا لكنه ليس غالبا، فهذا موضع الخلاف . والخلاف من ذلك جار في غير ما ورد في الكتاب والسنة سده من الذرائع ، أما ما جاء النص بسده منها في النصوص الشرعية الثابتة فلا خلاف في الأخذ بذلك- سد الذرائع وتحريم الخيل لابن القيم - (7/1).

(70) Arabic style reference is as follows:

مباحث فقهية، ايقاف بليكيشتر، نى دبل، 116.

## Chapter: 4

### ***Taharah* and *Najasah* (Ritual Cleanliness and Ritual Uncleanliness)**

#### **1. *Taharah* as a Principle like Halalness:**

Just like Halalness which is an original principle, and an argument is needed to prove prohibition (*Hurmat*), similarly, ritual cleanliness is an original principle, and an argument is needed to prove *Najasah*, because *Najasah* is an external element, hence where there is no argument, no argument is needed to prove *Taharah*, because no argument is needed to prove the original principle<sup>(71)</sup>.

#### **2. Need of Equal Argument for the Removal of Halalness and *Taharah*:**

The Halalness (*Hillat*) and ritual cleanliness (*Taharah*) are real and certain, hence, a definite argument will also be required for the removal of these two conditions. Prohibition (*Hurmat*) and ritual uncleanliness (*Najasah*) cannot be declared merely out of delusion and doubt. For

---

(71) Arabic style reference with excerpt is as follows:

والطهارة... بمعنى النظافة لغة... وشرعا النظافة عن حدث أو خبث- (وفي الرد) قوله (بمعنى النظافة) أي عن الأدناس حسية كالأنجاس أو معنوية كالعيوب والذنوب... قوله (النظافة عن حدث أو خبث) شمل طهارة ما لا تعلق له بالصلاة كالأنية والأطعمة. الدر المختار شرح تنوير الأبصار، محمد علاء الدين بن علي الحصكفي (المتوفى: 1088هـ)، كتاب الطهارة: (83/1)، ط: سعيد).

example, food is considered Halal and water is considered ritually clean. whoever claims the prohibition of food and the ritual uncleanliness of water, the onus of proof will be on his shoulder to prove the prohibition of food and the uncleanliness of water<sup>(72)</sup>.

(72) Arabic style reference with excerpt is as under:

شك في وجود النجس فالاصل بقاء الطهارة. الاشباه والنظائر، امام زين الدين بن نجيم (المتوفي: 971 هـ): 29، ط: سعيد).

- الاصل في الاشياء الطهارة لقوله سبحانه وتعالى هو الذى خلق لكم مافى الارض جميعا واليقين لايزول بالشك والظن بل يزول يقين مثله وهذا أصل مقرر فى الشرع منصوص عليه فى الاحاديث مصرح به فى كتب الفقهاء من الحنفية والشافعية وغيرهم ولم ارا احدا فيه مخالفا من احد من العلماء اصلا. الحديقة الندية شرح الطريقه المحمدية، للعلامة النابلسي: 710/2-ط: مكتبه نوريه، فيصل آباد.
- لأن اليقين لايزول بالظن-الاختيار لتعليل المختار، عبد الله بن محمود بن مودود الموصلى الحنفى، بيروت / لبنان.

## Chapter: 5

### Inorganic Substances (*Jamada'at*), Plants (*Nabata'at*), and Animals (*Haivanaat*):

#### 1. Injunctions for Inorganic Substances, Plants, and Animals:

Inorganic substances are objects other than plants, animals, animal parts, and animal waste. All inorganic substances are ritually clean (*Tahir*) and Halal. However, it is not permissible to use any inorganic substance in such a quantity that it might be intoxicating or harmful in that quantity. The reason of the prohibition in harmful substance is harmfulness and the reason of the prohibition of intoxicating substance is intoxication, therefore, if harmfulness and intoxication are removed, the prohibition will not remain in effect. Same is the ruling and injunction for plants.

Of the animals, pigs are Haraam because they are *Najas al-Ain*, insects are Haraam due to their abominableness (*Khubth*), mankind is Haraam because of his dignity, and their waste is Haraam due to *Najasah*. Rather, everything that comes out of the human body and necessitates ablution and ritual bath is under the ruling of *Najasah-e- Ghalizah*.<sup>(73)</sup>

---

(73) Arabic style reference with excerpt is as under:

إذا طحن سن آدمي مع الحنطة لم يؤكل وذلك لحرمة الآدمي لا لنجاسته. (المبسوط للسرخسي، محمد بن أحمد بن

Of the marine animals, all are Haraam except fish. However, all the marine animals are allowed for external use. It is also Haraam to eat a fish that has died on its own and started floating upside down on the water. Such fish is called *Samak-e-Tafi*.<sup>(74)</sup>

Of the land animals, the one that does not have blood inside is ritually clean (*Tahir*), but the consumption of any, other than the locust is not Halal, and the one which has blood inside it, but does not flow is also ritually clean (*Tahir*), but it is not permissible for anyone to eat it.

Of the land animals that have blood in them and they hunt and eat, such as lions, wolves, cats, dogs, monkeys, shikra, eagles and vultures, etc., are not allowed to be consumed, but they would also be ritually cleansed

أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (المتوفى: 483هـ): كتاب الصلاة، باب الحدث في الصلاة: 203/1 ط/ دار المعرفة بيروت، 1414هـ - 1993م).

- وإنما لم يجر الانتفاع بعظم الخنزير والآدمي.....وأما الآدمي فقد قال بعض مشايخنا: إنه لم يجر الانتفاع بأجزائه لنجاسته، وقال بعضهم: لم يجر الانتفاع به لكرامته وهو الصحيح، فإن الله تعالى كرم بني آدم وفضلهم على سائر الأشياء، وفي الانتفاع بأجزائه نوع إهانة به. (المحيط البرهاني: أبو المعالي برهان الدين محمود بن أحمد بن عبد العزيز بن عمر بن مازة البخاري الحنفي (المتوفى: 616هـ) كتاب الاستحسان والكراهية، الفصل التاسع عشر في التداوي والمعالجات 239/5 ط/ دار إحياء التراث العربي)

- وأشار بالبول إلى أن كل ما يخرج من بدن الإنسان مما يوجب خروجه الوضوء أو الغسل فهو مغلط كالغائط والبول والمني والمذي والودي والقيح والصديد والقيء إذا ملأ الفم. (البحر الرائق، زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ): كتاب الطهارة، باب الانجاس: 530/1 ط/ سعيد).

(74) Arabic style reference with excerpt is as follows:

أما الأول فالحيوان في الأصل نوعان نوع يعيش في البحر ونوع يعيش في البر أما الذي يعيش في البحر فجميع ما في البحر من الحيوان محرم الأكل إلا السمك خاصة فإنه يحل أكله إلا ما طفا منه وهذا قول أصحابنا رضي الله تعالى عنهم. (بدائع الصنائع، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ): كتاب الذبائح والصيد: 35/5 ط/ سعيد).

(Tahir) from Sharī'ah slaughter, and if they are not like that, i.e. they do not hunt and eat, such as parrots, doves, sparrow, quails, drake, pigeons, Asian antelope (Nilgai), deer, ducks and rabbits, etc., all these animals are Halal for consumption<sup>(75)</sup>.

(75) Arabic style reference with excerpt is as follows:

أما الذي ليس له دم سائل فالذباب والعقرب والزنبور والسرطان ونحوها وأنه ليس بنجس عندنا.(بدائع الصنائع، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ) : كتاب الطهارة، فصل وأما الطهارة الحقيقية : 62/1 ط/سعيد).

- فإن لم يكن له دم سائل كالذباب والزنبور والعقرب والسمك والجراد ونحوها لا ينجس بالموت ولا ينجس ما يموت فيه من المائع سواء كان ماء أو غيره من المائعات كالخل واللبن والعصير وأشباه ذلك وسواء كان برياً أو مائياً كالعقرب المائي ونحوه وسواء كان السمك طافياً أو غير طاف.(بدائع الصنائع، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ): كتاب الطهارة، فصل وأما بيان المقدار الذي يصير به المخل نجساً شرعاً : 79/1 ط/سعيد).

- وأما الذي يعيش في البر فأنواع ثلاثة ما ليس له دم أصلاً وما ليس له دم سائل وما له دم سائل، مثل الجراد والزنبور والذباب والعنكبوت والعضابة والخنفساء والبعثة والعقرب ونحوها لا يخل أكله إلا الجراد خاصة لأنها من الخبائث لاستبعاد الطباع السليمة إياها وقد قال الله تبارك وتعالى { ويحرم عليهم الخبائث } إلا أن الجراد خص من هذه الجملة بقوله عليه الصلاة والسلام أحلت لنا ميتتان بقي على ظاهر العموم. وكذلك ما ليس له دم سائل مثل الحية والوزغ وسام أبرص وجميع الحشرات وهوام الأرض من الفأر والقراد والقناذ والضب والبروع وابن عرس ونحوها.(بدائع الصنائع، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ): كتاب الذبائح والصيد: 5/ 36. ط/سعيد).

- وأما الذي يعيش في البر فأنواع ثلاثة ما ليس له دم أصلاً وما ليس له دم سائل وما له دم سائل.....وما له دم سائل نوعان مستأنس ومتوحش أما المستأنس من البهائم فنحو الإبل والبقر والغنم يجل بالإجماع وأما المتوحش نحو الظباء وبقرة الوحش وحمر الوحش وإبل الوحش فحلال بإجماع المسلمين وأما المستأنس من السباع وهو الكلب والفهد والسنور والأهلي فلا يجل وكذلك المتوحش فمنها المسمى بسباع الوحش والظير وهو كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الظير فذو الناب من سباع الوحش مثل الأسد والذئب والضبع والنمر والفهد والثعلب والسنور البري والسنجاب والسمور والدبق والقرود ونحوها فلا خلاف في هذه الجملة إلا في الضبع فإنه حلال عند الشافعي رحمه الله تعالى وذو المخلب من الظير كالبازي والباشق والصقر والشاهين والحدأة والبعث والنسر والعقاب وما أشبه ذلك وما لا مخلب له من الظير والمستأنس منه كالدجاج والبط والمتوحش كالحمام

If a Halal animal is alive, it's those parts are ritually clean (*Tahir*) and Halal in which blood is not transmitted, such as hair, bones, etc., and in which blood is transmitted, they are Najas and Haraam if they are cut and separated while the Halal animal is alive. If it is slaughtered according to Sharī'ah, then all its parts are ritually cleansed (*Tahir*) except the flowing blood, and all its parts are Halal for consumption except seven parts<sup>(76)</sup>.

والفاخته والعصافير والقبيح والكركي والغراب الذي يأكل الحب والزرع ونحوها حلال بالإجماع كذا في البدائع. (الفتاوى الهندية: كتاب الذبائح، الباب الثاني في بيان ما يؤكل من الحيوان وما لا يؤكل: 289/5. ط/رشيديه).

(76) Arabic style reference with excerpt is as under:

وإذا ذبح ما لا يؤكل لحمه طهر جلده ولحمه إلا الخنزير والأدمي. (الاختبار لتعليل المختار عبد الله بن محمود بن مودود الموصلي البلدي، مجد الدين أبو الفضل الحنفي (المتوفى: 683هـ)، كتاب الذبائح: 13/5 ط/دارالفكر العربي).

- وأما الأجزاء التي لا دم فيها فإن كانت صلبة كالقرن والعظم والسن والحافر والخف والظلف والشعر والصوف والعصب والأنفحة الصلبة فليست بنجسة عند أصحابنا وقال الشافعي الميتات كلها نجسة لظاهر قوله تعالى {حرمت عليكم الميتة} والحرمة لا للاحترام دليل النجاسة ولأصحابنا طريقان أحدهما أن هذه الأشياء ليست بميتة لأن الميتة من الحيوان في عرف الشرع اسم لما زالت حياته لا يصنع أحد من العباد أو يصنع غير مشروع ولا حياة في هذه الأشياء فلا تكون ميتة. والثاني أن نجاسة الميتات ليست لأعيانها بل لما فيها من الدماء السائلة والرطوبات النجسة ولم توجد في هذه الأشياء وعلى هذا ما أبين من الحي من هذه الأجزاء وإن كان المبان جزءاً فيه دم كاليد والأذن والأنف ونحوها فهو نجس بالإجماع وإن لم يكن فيه دم كالشعر والصوف والظفر ونحوها فهو على الاختلاف. (بدائع الصنائع، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ): كتاب الطهارة، فصل وأما الطهارة الحقيقية: 63/1. ط/سعيد).

- لأن الذكاة تزيل الرطوبات وتخرج الدماء السائلة، وهي المنجسة لا ذات اللحم والجلد. (الاختبار لتعليل المختار، عبد الله بن محمود بن مودود الموصلي البلدي، مجد الدين أبو الفضل الحنفي (المتوفى: 683هـ)، 135/5. ط/دارالفكر العربي).

- ومنها الذكاة في تطهير الذبيح وجملة الكلام فيها أن الحيوان إن كان مأكول اللحم فذبح طهر بجميع أجزائه إلا الدم المسفوح وإن لم يكن مأكول اللحم فما هو طاهر من الميتة من الأجزاء التي لا دم فيها كالشعر وأمثاله يطهر منه بالذكاة عندنا وأما الأجزاء التي فيها الدم كاللحم والشحم والجلد فهل تطهر بالذكاة اتفق أصحابنا على أن جلده يظهر بالذكاة. (بدائع الصنائع، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ): كتاب الطهارة، فصل وأما بيان ما يقع به التطهير: 86/1. ط/سعيد).

If a Halal animal is not slaughtered according to Sharī'ah rules, its hair and bones are considered ritually clean (*Tahir*), and its milk and eggs are considered both *Tahir*, and Halal. if the skin of such animal is tanned, it becomes ritually clean (*Tahir*), but it is not rendered Halal. Organs such as meat and fat of such animal are decreed both *Najas* and *Haram*<sup>(77)</sup>.

=  
- فالذي يحرم أكله منه سبعة: الدم المسفوح والذكر والأنثيان والقيل والغدة والمثانة والمرارة لقوله عز شأنه { ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث } وهذه الأشياء السبعة مما تستخيثه الطباع السليمة فكانت محرمة. (بدائع الصنائع، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ): فصل وأما بيان ما يحرم أكله من أجزاء الحيوان المأكول: كتاب التوضيح: 61/5 ط/سعيد).

(77) Arabic style reference with excerpt is as under:

- وأما عظم الميتة وعصبها وشعرها وصفونها ووبرها وريشها وخفها وظلفها وحافرهما فيجوز بيعها والانتفاع بما عندنا. (بدائع الصنائع، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ): كتاب البيوع، فصل وأما الذي يرجع إلى المعقود عليه فأنواع: 142/5 ط/سعيد)
- البيضة إذا خرجت من دجاجة ميتة أكلت وكذا اللبن الخارج من ضرع الشاة الميتة. (الفتاوى الهندية: كتاب الكراهية، الباب الحادي عشر في الكراهية في الأكل وما يتصل به: 339/5 ط/رشدييه).
- (ومن ماتت له دجاجة، فخرجت منها بيضة: فلا بأس بأكلها). والأصل في ذلك: أن كل ما يستباح من الحيوان في حال حياته بغير ذكاة، فحاله بعد الموت كهي قبله، وذلك لأنه لا يلحقه حكم الموت. (شرح مختصر الطحاوي للخصاص أحمد بن علي أبو بكر الرازي الخصاص الحنفي (المتوفى: 370هـ): كتاب الصيد والذبايح، مسألة: (حكم البيضة الخارجة من الدجاجة بعد موتها): 296/7 ط/ دار البشائر الإسلامية - ودار السراج، الطبعة: الأولى 1431 هـ - 2010 م)
- قوله (فيصلي به... الخ) أفاد طهارة ظاهرة وباطنة لإطلاق الأحاديث الصحيحة خلافاً للمالك لكن إذا كان جلد حيوان ميت مأكول اللحم لا يجوز أكله وهو الصحيح لقوله تعالى { حرمت عليكم الميتة } المائدة 3 وهذا جزء منها. وقال عليه الصلاة والسلام في شاة ميمونة رضي الله عنها إنما يحرم من الميتة أكلها مع أمره لهم بالدباغ والانتفاع أما إذا كان جلد ما لا يؤكل فإنه لا يجوز أكله إجماعاً لأن الدباغ فيه ليس بأقوى من الذكاة وذكاته لا تبيحه فكذا دباغه. (ردالمحتار على الدرالمختار: كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في أحكام الدباغة: 203/1 ط/سعيد).
- حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير، وليس الحكم مقصوراً على اللحم، بل الشنم مثله في التحريم، ولكن ذكر اللحم لأنه أعظم ما ينتفى فيه. (شرح مختصر الطحاوي للخصاص، أحمد بن علي أبو بكر الرازي الخصاص الحنفي (المتوفى: 370هـ): كتاب الحدود: 193/6 ط/ دار البشائر الإسلامية - ودار السراج، الطبعة: الأولى 1431 هـ - 2010 م).



## 2. E-Numbers:

Some additional ingredients are added to food preparation, supplementation, packaging, and storage, using numbers as their symbols and indicators, that are called e-numbers, which are further subdivided into types and types are further divided into sub-categories.

These additional ingredients are sometimes intended objectively as a raw or finishing material. Sometimes they do not have nutritional value, but their purpose is to protect and improve the taste and appearance of the product, or thin or thicken the product, or to increase the shelf life and preserve the product, and so on.

A variety of ingredients are also used to enhance the beauty and elegance of the products, and to make them attractive, so as to make them enjoyable for eye and tongue both, and to satisfy the aesthetic taste of a person.

Jurisprudentially, all the contents of a product are divided into three types: Halal, Haraam and questionable, whether they are basic ingredients or additional, or they are meant for color and taste, or something else.

This division is largely correct and seems to be derived from the hadith which is said to be a quarter of the religion and which states that “Halal is explicit and Haraam is explicit, and there are some suspicious matters

---

=  
- (ملخص ومستفاد از رساله طیبی جوہر حصہ نمہ بہشتی زیور، ص: 658 تا: 661 ط/ دار الاشاعت کراچی: 2002ء)۔ نیز ملاحظہ کیجیے: إحياء علوم الدين، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (المتوفى: 505هـ): كتاب الحلال والحرام، الباب الأول في فضيلة الحلال ومذمة الحرام: 2/92 ط/ دار المعرفة - بيروت).

between them”, but it is better to consider here the difference between *Makrooh-e-Tahreemi* and *Tanzeehi* along Halal, Haraam and suspicious matters. Firstly, because this difference exists, and secondly because calling a *Makrooh* thing or matter Haraam greatly increases its severity, whereas keeping the ruling at its original level is to be within the bounds of Sharī‘ah.

If an "e-number" is seen as an individual and singular entity, then the ruling should be given while giving the consideration to its singular and individual status, and its ruling would be that of the singular entity, but when an "e-number" is included in a product or if the "e-number" itself is made up of more than one component, then the ruling should be seen under "Compounds", which are stated in the coming pages<sup>(78)</sup>.

### 3. Internal and External Use:

Internal use is only to deliver something from mouth via throat to stomach. As if internal use is the name of eating and drinking. Apart from it, all the other ways of reaching the stomach are external. Such as, pouring

---

(78) Arabic style reference with excerpt is as follows:

عن النعمان بن بشير قال سمعته يقول سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول وأهوى النعمان بإصبعيه إلى أذنيه ”إن الحلال بين وإن الحرام بين وبينهما مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله محارمه ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب“ . (الكتاب: الجامع الصحيح المسمى صحيح مسلم، أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري، باب أخذ الحلال وترك الشبهات، 50/5، الناشر: دار الجيل بيروت = دار الأفاق الجديدة . بيروت).

liquid material or dropping liquid medicine or blowing medicine in the nose, or brushing the teeth with paste, or inhaling and smelling dry or liquid medicine, or chewing something, or pouring water in the mouth to rinse the throat. These are all external uses, but the condition is that the medicine or the liquid material does not reach the throat, but since the fear in all of them is that the medicine or the liquid material reaches the throat, they are all under the ruling of internal use. Furthermore, it is instructed to abstain from the usage of a thing prohibited by Shari'ah in such a way<sup>(79)</sup>.

#### 4. Difference between Internal and External Use:

Shari'ah distinguishes between the internal and external use of things.

- a. The internal and external use of *Najas* is unlawful.
- b. The ruling on something that contains *Najas* and *Najasah* prevails in that thing, is *Najas*, and if *Najasah* does not prevail, its internal use is not permissible, but it can be used for any need other than the body<sup>(80)</sup>.

---

(79) Arabic style reference is as under:

بہشتی زیور بتغیر بیسیر، نواں حصہ طبعی جوہر، حکیم الامت مولانا محمد اشرف علی تھانوی، ص: 753، ط: میر محمد کتب خانہ کراچی۔

(80) Arabic style reference with excerpt is as under:

وقال أبو حنيفة رحمه الله: كل شيء أفسده الحرام والغالب عليه الحلال، فلا بأس بأن يبيعه وتبين ذلك، ولا بأس

- c. It is permissible to consume something that is not liquid but intoxicating, such as opium and cannabis, etc., it is permissible to consume them in such a way that they do not cause intoxication and the purpose is not fun and amusement. It is also permissible to take that medicine which contains these things, and it is Haraam to take so much that it becomes intoxicating or harms health.
- d. External use of alcohol other than the four Haraam liquors is permissible, its internal use is also permissible for the meaningful and useful purpose.
- e. External use of inorganic objects (*Jamadat*) and plants is permissible.
- f. External use of earthworms is permissible.
- g. Even if a Haraam animal is slaughtered, its external use is considered permissible because of its ritual cleanliness (*Taharah*). However, pigs are an exception to this rule.
- h. It is also permissible to use some parts of the corpse, such as hair, bones, nails, etc., similarly, external use of skin of a dead animal

---

بالانتفاع به كالفأرة تقع في السمن والعجين، وما كان الغالب عليه الحرام لم يجز بيعه ولا هبته. وكذلك الزيت إذا وقع فيه ودك الميت، فإن كان الزيت غالباً جاز بيعه، وإن كان الودك غالباً لم يجز، والمراد من الانتفاع حال عليه الحلال الانتفاع في غير الأبدان، وأما في الأبدان فلا يجوز الانتفاع به. (المحيط البرهاني، أبو المعالي برهان الدين محمود بن أحمد بن عبد العزيز بن عمر بن مازة البخاري الحنفي (المتوفى: 616هـ): كتاب البيع، الفصل السادس: فيما يجوز وما لا يجوز بيعه: 351/6. ط/ دار إحياء التراث العربي).

and intestines and membranes after tanning is permissible for external use.

- i. If a Halal animal dies, the milk of its teats is ritually clean (*Tahir*) and Halal.
- j. Haraam animal that has flowing blood, even if it is ritually cleansed through Sharī'ah slaughter, its egg remains *Najas*. In the same way, the blood that remains at the place of slaughter is also Haraam, because it is flowing blood<sup>(81)</sup>.

(81) Arabic style reference with excerpt is as under:

- إحياء علوم الدين، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (المتوفى: 505هـ): كتاب الحلال والحرام، الباب الأول في فضيلة الحلال ومذمة الحرام: 2/ 92، ط: دار المعرفة، بيروت).
- (الموسوعة الفقهية الكويتية: حرف التاء، تحدير: 11/ 34، 35، 36. ط/ الطبعة الثانية، ط: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية)
- (البحر الرائق، زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ) : كتاب الطهارة، ص: 159.... الى: 164 ط: مكتبه رشيدية، كوئته).
- (فاكهة البستان في مسائل ذبح وصيد الطير والحيوان، لهاشم السندي التتوي الخارثي السندي (المتوفى 1174هـ)، الفصل السابع فيما يحل اكله ويحرم).

## Chapter: 6

### Reasons of Prohibition and Their Rulings

#### 1. Reasons of Prohibition:

The use of a thing is held forbidden due to one of the following reasons:

1. Dignity
2. Ritual Uncleanliness (*Najasah*)
3. Intoxication
4. Abominableness (*Khabathat*)
5. Harmfulness<sup>(82)</sup>

Now the details of these reasons and the necessary rules related to them are explained.

#### 1.1 Prohibition Due to Dignity (Karamah):

Man is endowed with honor and dignity by Allah Almighty. In this regard, no difference is considered between humans belonging to different religions, races, colors, or genders, hence, a living being who is a human being is held respectable, whether he is a Muslim or a

(82) Arabic style reference with excerpt is as under:

ضبط أهل الفقه حرمة تناول إما بالإسكار والبنج وإما بالإضرار بالبدن كالتراب والترياق أو بالإستقذار كالمخاط والبراق وهذا كله فيما كان طاهرًا. (العقود الدرية في تنقيح الحامدية: محمد أمين بن عمر ابن عابدين الشامي (المتوفى: 1252هـ) مسائل وفوائد شتى من الحظر والإباحة وغير ذلك، مسألة أفق أئمة أعلام بتحريم شرب الدخان، ط: المكتبة الحبيبية-ص: 363، ج: 2.

non-Muslim, an Arab or a non-Arab, a man or a woman, living or dead<sup>(83)</sup>.

Due to the respect and dignity of mankind, it is Haraam to add any of the components of a human being to a product or to use any such product containing such an element. To render this type of a product Haraam, it is not necessary that any unclean (*Najas*) part of a human being be included in that product, even if a clean (*Tahir*) part is added it is deemed Haraam. For example, if a human tooth gets crushed with wheat, the flour cannot be eaten, nor can it be fed to animals<sup>(84)</sup>.

If any of the parts of a dead person falls into a pot, even in its least quantity, the whole pot would be rendered Haraam<sup>(85)</sup>.

(83) Arabic style reference with excerpt is as under:

قوله ( ذكره المصنف ) حيث قال والادمي مكرم شرعا وإن كان كافرا فأيراد العقد عليه وابتدأه به وإلحاقه بالجمادات إذلال له أ ه أي وهو غير جائز وبعضه في حكمه وصرح في فتح القدير بطلانه ط.(الفتاوى الشامى، محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (المؤتى: 1252هـ): كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب الأدمي مكرم شرعا ولو كافرا: 58/5 ط/سعيد).

- (و) لم يجوز أيضاً بيع (شعر الإنسان) ولا الانتفاع به لأن الأدمي غير مبتدل فلا يجوز أن يكون شيء من أجزائه مهاناً مبتدلاً وهذا الإطلاق يعم الكافر، وقد صرح في (الفتح) في غير هذا المثل بأن الأدمي مكرم ولو كان كافراً(النهر الفائق، سراج الدين عمر بن إبراهيم بن نجيم الحنفى (ت 1005هـ): كتاب البيوع، باب البيع الفاسد: 428/3)، ط: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، 1422هـ - 2002م.

(84) Arabic style reference with excerpt is as under:

وسئل عن سن الأدمي إذا طحن في الخنطة فلمنصوص عليه أن لا يؤكل وهل تدفن الخنطة أو تأكلها البهائم قال لا تأكلها البهائم.(البحر الرائق، زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المؤتى: 970هـ) : كتاب الكراهية، الاكل والشرب... : 185/8 ط/ سعيد)8. ط/ دار الكتب العلمية الطبعة: الأولى، 1422هـ - 2002م).

(85) Arabic style reference with excerpt is as under:

لو وقع جزء من آدمي ميت في قدر ولو وزن دانق حرم الكل لا لنجاسته فإن الصحيح أن الأدمي لا ينجنس بالموت

If a person's skin, equivalent to his nail in volume falls into a small amount of water, it would be decreed ritually unclean, but if one's nail falls into the water, the water would be rendered ritually clean<sup>(86)</sup>.

In a state of compulsion, when the dead (*Maitah*) is also permissible, if a person does not find the dead and someone offers him voluntarily to cut off a piece of his hand or body, such an offer is not permissible, nor is it permissible for the needy to act on his offer. It is not permissible to eat any part of one's body to save one's life, even for one's own sake<sup>(87)</sup>.

Even if a person is a non-Muslim, his body is ritually

---

ولكن لان أكله محرم احتراماً لا استقذاراً. إحياء علوم الدين أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (المتوفى: 505هـ) - كتاب الحلال والحرام: (2 / 93) ط: دارالمعرفة، بيروت.

(86) Arabic style reference with excerpt is as follows:

(قوله: جلده الآدمي إذا وقعت في الماء القليل... إلخ) قال ابن أمير حاج وإن كان دونه لا يفسده صرح به غير واحد من أعيان المشايخ ومنهم من عبر بأنه إن كان كثيراً أفسده وإن كان قليلاً لا يفسده وأفاد أن الكثير ما كان مقدار الظفر وأن القليل ما دونه ، ثم في محيط الشيخ رضي الدين تعليلاً لفساد الماء بالكثير ؛ لأن هذا من جملة لحم الآدمي ، وقد بان من الحي فيكون نجساً إلا أن في القليل تعذر الاحتراز عنه فلم يفسد الماء لأجل الضرورة وفيه قبل هذا قال محمد عصب الميتة وجلدها إذا ييس فوقع في الماء لا يفسده ؛ لأن بالبيس زالت عنه الرطوبة النجسة . ا هـ . ومشى عليه في الملتقط من غير عزو إلى أحد فعلى هذا ينبغي تقييد جلد الآدمي الكثير في هذه المسألة بكونه رطباً ، ثم لا يخفى أن فساد الماء به بعد ذلك مقيد بكونه قليلاً . البحر الرائق، زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ) ، (2 / 410) .

(87) Arabic style reference with excerpt is as follows:

مضطر لم يجد ميتة وخاف الهلاك فقال له رجل اقطع يدي وكلها أو قال اقطع مني قطعة وكلها لا يسعه أن يفعل ذلك، ولا يصح أمره به كما لا يسع للمضطر أن يقطع قطعة من نفسه فيأكل ، كذا في فتاوى قاضي خان... سن آدمي طحن في وقر حنطة لا يؤكل ، ولا يؤكله البهائم بخلاف ما يقشر من جلدة كفه قدر جناح الذباب أو نحوه واختلط بالطعام للضرورة، وكذا العرق إذا تقاطر في العجين فالقليل منه لا يمنع الأكل ، كذا في القنية. (الفتاوى الهندية: كتاب الكراهية، الباب الحادي عشر في الكراهة في الأكل : 338/5، 339. ط/رشيدية).



clean (*Tahir*), provided, there is no apparent *Najasah* on it, but if something comes out of the body which makes ablution (*Wadu*) or ritual bath obligatory, then that thing is held *Najas*, such as urine, faeces, flowing blood, pus, mouth-full vomiting, semen during foreplay (*Mazi*) or with urine (*Wadi*), or menstruation and postpartum blood etc.

Moisture that is excreted from the human body is not *Najas* if it does not obligate the ablution, such as sweat, saliva, mucus, and tears, etc.<sup>(88)</sup>.

In Sahih Bukhari, it is narrated from Hazrat Anas (R.A.), when the Holy Prophet (P.B.U.H.) used to rest, Hazrat Umme Salim (R.A.) used to collect his blessed sweat in a bottle. Hafiz Ibn Hajar writes under this subject that it shows the ritual cleanliness (*Taharah*) of human hair and sweat<sup>(89)</sup>.

(88) Arabic style reference with excerpt is as under:

(و) كل (ما ليس بحدث) أصلاً بقريظة زيادة الباء كقبيء قليل ودم لو ترك لم يسئل (ليس بنجس) عند الثاني وهو الصحيح وفقاً بأصحاب القروح. الدر المختار، مطلب نواقض الوضوء، بعد مطلب حكم كى الحمصة، 130/1. الدر المختار شرح تنوير الأبصار ، محمد علاء الدين بن علي الحصكفي (المتوفى : 1088هـ) - كتاب الطهارة، أركان الوضوء أربعة: (1 / 140) ، ط: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، 1423هـ - 2002م.

(89) Arabic style reference with excerpt is as under:

عن أنس: أن أم سليم كانت تبسط للنبي صلى الله عليه و سلم نطعاً فيقبل فيقلب عندها على ذلك النطع قال فإذا نام النبي صلى الله عليه و سلم أخذت من عرقه وشعره فجمعته في قارورة ثم جمعته في سك قال فلما حضر أنس بن مالك الوفاة أوصى إلي أن يجعل في حنوطه من ذلك السك قال فجعل في حنوطه .(صحيح البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبدالله البخاري الجعفي: كتاب الاستئذان، باب من زار قوما فقال عندهم: 2/929. ط/قديمي).

- ويستفاد من هذه الروايات اطلاع النبي صلى الله عليه و سلم على فعل أم سليم وتصويبه ولا معارضة بين قولها أنها كانت تجمعه لأجل طيبه وبين قولها للبركة بل يحمل على أنها كانت تفعل ذلك للأمرين معا.... قال وفيه طهارة شعر الأدمي وعرقه. (فتح الباري، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي: كتاب الاستئذان، باب من زار قوما فقال عندهم: 72/11. ط/ دار المعرفة - بيروت ، 1379).

Imam Darqutni narrated that the Prophet (P.B.U.H.)) said to Ammar ibn-e-Yasir (May Allah be pleased with him), that “your nasal secretions and the tears in your eyes and the water in your small vessel are all equal”<sup>(90)</sup>. What is the ruling if one of these items is included in food and drink? While answering the question it is narrated in *Fatawa Hindiah* that the part of skin that falls from the skin of the palm, if it is included in the food equal to the feather of a fly, since it is difficult to avoid, therefore, it would be lawful to consume such food item since it is impossible to avoid such an inclusion.

Similarly, if drops of sweat fall into flour and are in small quantities, it is not forbidden to eat that flour<sup>(91)</sup>. Imam Ahmad ibn Ali was asked about human sweat, nasal-discharge, and tears, that if any of them falls into broth or water, will the broth be eaten, and the water be drunk? He replied, "Yes, until these things prevail, and

(90) Arabic style reference with excerpt is as follows:

عن عمار بن ياسر قال : أتى علي رسول الله صلى الله عليه و سلم وأنا على بئر أدلو ماء في ركوة لي فقال يا عمار ما تصنع قلت يا رسول الله بأبي وأمي أغسل ثوبي من نخامة أصابته فقال يا عمار إنما يغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقيء والدم والمني يا عمار ما نخامتك ودموع عينيك والماء في ركوتك إلا سواء . (سنن الدار قطني، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي الدارقطني (المتوفى: 385هـ) : كتاب الطهارة، باب نجاسة البول والأمر بالتنزه منه : 1/127 ط/ دار المعرفة - بيروت ، 1386 - 1966).

(91) Arabic style reference with excerpt is as under:

سن آدمي طحن في وفر حنطة لا يؤكل ، ولا يؤكله البهائم بخلاف ما يقشر من جلدة كفه قدر جناح الذباب أو نحوه واختلط بالطعام للضرورة، وكذا العرق إذا تقاطر في العجين فالقليل منه لا يمنع الأكل، كذا في القنية.(الفتاوى الهندية: كتاب الكراهية، الباب الحادي عشر في الكراهة في الأكل : 5/338، 339 ط/رشيديه) .

nature begins to feel disgusted with it<sup>(92)</sup>."

It is clear from the above-mentioned detail that if human tears, saliva or sweat, etc. are included in a product, its use is permissible when:

- a. These things are in small quantity.
- b. These things are not the dominant part of the product.
- c. Nature does not feel abominableness while using the product.
- d. It is very difficult to avoid them.

According to the last condition, if human tears or saliva is intentionally added in a food item, its consumption will be decreed prohibited, because permission is awarded subject to the necessity and to the condition that it becomes difficult to avoid the inclusion and to take the precautions for its avoidance.

The examples mentioned by the jurists are of those situations in which saliva or sweat is inadvertently added to something. Obviously, a general and a common situation cannot be matched with the situations of necessity and compulsion. It is against the philosophy of justice that in case of compulsion whatever is allowed, is made public in such a way as to allow the inclusion of

---

(92) Arabic style reference with excerpt is as follows:

وسئل عن عرق الآدمي ونخامته ودمعه إذا وقع في المرققة أو في الماء هل يأكل المرققة ويشرب الماء قال نعم ما لم يغلب ويصير مستقذرا طبعاً. (البحر الرائق، زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ): كتاب الكراهية، الأكل والشرب...: 185/8. ط/ سعيد).

human tears or saliva in products made on commercial basis.

If this permission is given, it will not be the permission given by the Sharī'ah, because Sharī'ah is based on the concept of the dignity and respect for humanity, while the use of human saliva is against the dignity and respect that the Sharī'ah has bestowed on mankind.

In addition, Sharī'ah has given permission to avoid hardship, which makes it very clear that permission is limited to exceptional circumstances and is limited to what is necessary.

## 1.2 Prohibition Due to Intoxication (Sukr):

### 1.2.1 Intoxication:

In Arabic, intoxication is called *Sukr*, while intoxicant is called *Muskir*. The shar'i definition of intoxication is different from its legal and medical definition. It is the name of the pleasure and amusement that arises from the use of intoxicants. In this case, the intellect does not cease, but it is impaired, and a person becomes unable to act according to the requirements of the intellect. Since the intellect does not cease, a person remains subject to Sharī'ah.

According to an unpreferred opinion, even though the intellect ceases to exist, yet it remains obligated by Sharī'ah, because if it is not made obligated, it will be like encouraging the violation of the Sharī'ah rules<sup>(93)</sup>.

---

(93) Arabic style reference with excerpt is as follows:

(قوله : وسكر) أي وينقضه سكر وهو سرور يغلب على العقل مباشرة بعض الأسباب الموجبة له فيمتنع الإنسان

Some have said that it is a kind of negligence which manifests itself in the form of recreation and looseness of the organs, it is not caused by any calamity or disease but by eating and drinking or sniffing intoxicants.

According to Imam Abū Ḥanīfah, a person is said to be intoxicated in Sharī'ah when he cannot understand anything due to its effect, nor can he differentiate between a man and a woman, or who cannot distinguish between the earth and sky<sup>(94)</sup>.

According to Imam Muhammad and Imam Abu Yousuf, a person is said to be intoxicated when his conversation becomes confused, or madness dominates him. Most of the scholars are inclined towards this definition. The opinion of the three Imams (Imam Malik,

---

عن العمل بموجب عقله من غير أن يزيله ؛ ولذا بقي أهلا للخطاب وقيل إنه يزيله وتكليفه مع زوال عقله بطريق الزجر عليه والتحقيق الأول - البحر الرائق، زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ)، مكتبة رشيدية، كوتته، 40/1).

(94) Arabic style reference with excerpt is as follows:

وفي الجامع : السكران الذي يجد هو الذي لا يعقل مطلقا قليلا كان أو كثيرا ولا يعرف الرجل من المرأة ولا الأرض من السماء عند الإمام : وفي شربه الأصل إذا ذهب عقله وكان كلامه مخبطا يعتبر الغالب وإن كان النصف مستقيما والنصف غير مستقيم لا يقام عليه الحد. البحر الرائق، زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ)، (22 / 262)

- (قوله والسكران الذي يجد) لسكوه من غير الخمر عند أبي حنيفة (هو الذي لا يعقل منطقا لا قليلا ولا كثيرا. ولا يعقل الرجل من المرأة) زاد في الفوائد الظهيرية: ولا الأرض من السماء (وقالا: هو الذي يهذي ويخلط) وبه قال الأئمة الثلاثة.--- المراد أن يكون غالب كلامه هذيانا... (وإليه مال أكثر المشايخ) واختاروه للفتوى لأن المتعارف إذا كان يهذي يسمى سكران... (ولأبي حنيفة أنه يؤخذ في أسباب الحدود بأقصاها درءا)--- وأما في ثبوت الحرمة فما قالوا فاحتاط في أمر الحد وفي الحرمة(فتح القدير، كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهمام (المتوفى: 861هـ)، : كتاب الحد65صود، باب حدالشرب:312/5.ط/دارالفكر).

Shafi'i and Ahmad-bin-Hanbal) is also in line with it. It is also the view of the general people, which is more or less practiced by the Islamic world.

Regarding the definition that is narrated from Imam Abū Ḥanīfah, the researchers opine that it is for the enforcement of Hadd-punishment on alcohol consumption, otherwise in other rulings he also has the same definition as is narrated from Imam Abu Yousuf and Muhammad<sup>(95)</sup>.

Like any other respectful religion, intoxication is forbidden in Islam<sup>(96)</sup>. Therefore, it is Haraam for oneself to be intoxicated through unlawful means, or to use unlawful substances for intoxication, or to use even lawful substances, such as sniffing gasoline or glue for this purpose. However, it is not Haraam if the intoxication is not caused by illicit means or by illicit substances, such as

(95) Arabic style reference with excerpt is as follows:

مطلب في تعريف السكران وحكمه قوله (أو سكران) السكر سرور يزيل العقل فلا يعرف به السماء من الأرض وقال بل يغلب على العقل فيهدى في كلامه...قلت لكن صرح المحقق ابن المهام في التحرير أن تعريف السكر بما مر عن الإمام إنما هو في السكر الموجب للحد... وأما تعريفه عنده في غير وجوب الحد من الأحكام فالمعتبر فيه عنده اختلاط الكلام والهديان كقولهما ونقل شارحه ابن أمير حاج عنه أن المراد أن يكون غالب كلامه هذيانا... ومال أكثر المشايخ إلى قولهما وهو قول الأئمة الثلاثة واختاروه للفتوى لأنه المتعارف... وبه ظهر أن المختار قولهما في جميع الأبواب فافهم. رد المختار على الدر المختار، محمد علاء الدين بن علي الحصكفي (المتوفى: 1088هـ)، كتاب الطلاق، مطلب في تعريف السكران وحكمه: (3 / 239)، ط: سعيد.

(96) Arabic style reference with excerpt is as follows:

واعلم أن إزالة العقل بتناول المسكر يحكم العقل بقبحه لا محالة...ولذلك اتفق جميع الملل والنحل على قبحه بالمرّة (حجة الله البالغة، أحمد بن عبد الرحيم بن الشهيد وجيه الدين بن معظم بن منصور المعروف بـ «الشاه ولي الله الدهلوي» (المتوفى: 1176هـ): ابواب المعيشة، باب2 الاطعمةوالاشربة، حرمة الخمر مطلقا: 473/2، 474، 575. ط/زمزم كراتشي، بتحقيق الشيخ سعيد احمد البالن بوري).

to use Halal medicine or food as medicine or as food and to become intoxicated<sup>(97)</sup>.

### 1.2.2 Intoxicants

The substances in which intoxication is found are called intoxicants. According to Sharī‘ah, items are of two types:

1. Intoxicants
2. Non-intoxicants

Those who are intoxicants are again of two types:

1. Liquid
2. Non-liquid, solid, dry

There are two types of liquids:

1. Four Haraam Wines
2. Alcoholic beverages other than the four Haraam Wines

### 1.2.3 Khamr

One of the four Haraam wines is *Khamr*. *Khamr* has many meanings in the dictionary such as covering, hiding,

---

(97) Arabic style reference with excerpt is as under:

اعلم أن السكر حالة تعرض للإنسان من امتلاء دماغه من الأبخرة المتصاعدة إليه فيتعطل معه عقله المميز بين الأمور الحسنة والقيحة وهو حرام بالإجماع لكن الطريق المفضي إليه قد يكون أيضا حراما كما في الأربعة السابقة وقد يكون مباحا في الأربعة اللاحقة وسكر المضطر إلى شرب الخمر والسكر الحاصل من الأدوية والأغذية المتخذة من غير العنب. درر الحكام شرح غرر الأحكام، محمد بن فرامرز بن علي الشهير بملا - أو مثلا أو المولى - خسرو (المتوفى: 885هـ) كتاب الجنائيات شرب دردي الخمر والامتنشاط به: (404/5) ط: دار إحياء الكتب العربية).

leavening, mixing, intensifying, etc. There is no contradiction in these meanings because all are found in *Khamr*. It dominates and impairs the intellect. The yeast comes into it when it is left as it is, its taste and smell changes with leavening and when foam comes in it, it intensifies<sup>(98)</sup>.

According to Shaṛī‘ah, “Khamr” (Wine) refers to raw grape juice which is left as it is for fermentation without adding anything to it until it starts bubbling and frothing and becomes intensified.

(98) Arabic style reference with excerpt is as follows:

سميت خمرًا لأنها تخمر العقل وتستره أو لأنها تركت حتى أدركت واختمرت أو لأنها تخامر العقل أي: خالطه والجنب والستر والكنم كالا خمار وسقي الخمر والاستحياء وترك العجين والطين ونحوه حتى يجمد كالتخمير . (القاموس المحيط، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (المتوفى: 817هـ): باب الرءاء، فصل الخاء: 22/2. ط/الهيئة المصرية العامة للكتاب، سنة الطبعة: 1398هـ = 1978م).

- (و) الخمر: (الستر)، خمر الشيء يخمره خمرًا: ستره. (و) الخمر: (الكنم، كالإخمار)، فيها: يقال، خمر الشيء وأخمره ستره. وخمر فلان الشهادة وأخمرها: كتمها، وهو مجاز. (تاج العروس، محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، لللقب بمرتضى، الزبيدي (المتوفى: 1205هـ): فصل الخاء من باب الرءاء، خمر: 211/2. ط/ دار الهداية).

- وفي اشتقاق الخمر كلام قيل سميت بما لأنها تخمر العقل بالتشديد أي تغطيه ومنه اختمار المرأة بخمارها أي تغطيتها به وقيل لأن شاربها يخمر الناس من حد ضرب أي يستحيي منهم وقال الخليل بن أحمد سميت بما لاختمارها وهو إدراكها وغلباتها وقال ابن الأعرابي سميت بما لأنها تركت فاختمرت واختمارها تغير ريحها وخمرة الطيب بضم الخاء وتسكين الميم وخمرته بفتح الخاء والميم ريحه وقيل هو من قولك خمر عليه الخبر أي خفي من حد علم سميت بما لأن من سكر منها خفي عليه كل شيء وقيل هو من قولك خمر الشهادة أي كتمها من حد دخل سميت بما لأنها تكتم الحاسن وقيل هو من الخمرة بضم الخاء وهي التي تجعل في العجين ويسميها الناس الخمير وهي مادته وأصله سميت بما لأنها أم الخبائث أي أصلها كما ورد به الحديث وقيل هي من قوهم فلان يدب في الخمر بفتح الخاء والميم إذا كان يستخفي وهو ما أراك من جرف وشجر ونحو ذلك وهو كناية عن الاغتبال والخمر تغتال العقل وهو الإهلاك على خفاء وقيل هي من قوهم خامر الرجل المكان أي لازمه فلم يبرحه سميت بما لأن أكثر من شرع في شرعها لازمها وقيل هي من قوهم داء مخامر أي مخالط سميت بما لأن من آدمنها خالطه الأدوية والأسواء فهذه عشرة أقاويل. (طلبة الطلبة، عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل، أبو حفص، نجم الدين النسفي (المتوفى: 537هـ): كتاب الاشرية، خ م ر: 62/4. المكتبة الشاملة).



According to this definition, khamr must have three attributes:

1. Bubbling
2. Foaming
3. Intensifying, meaning that it becomes intoxicated.

This concept of Khamr is according to Imam Abū Ḥanīfah, while according to his pupils (Imam Abu Yousuf and Imam Muhammad) and the three prominent Imams; Imam Maalik, Imam Shaafi'i, and Imam Ahmad, foaming is not a condition, and it is the same manifestation as narrated from *Mawahib*<sup>(99)</sup>.

The ruling on Khamr is that even the least quantity of it is Haraam, whether it intoxicates or not, because it is Haraam and ritually unclean (*Najas*) in its actuality and originality. Moreover, its ritual uncleanliness (*Najasaḥ*) is not due to its intoxication, rather it is because of its actuality and originality as mentioned before. The one

(99) Arabic style reference with excerpts as under:

- (حرمت الخمر وإن قلت وهي التي من ماء العنب إذا غلى واشتد وقذف بالزبد)... ثم القذف بالزبد شرط عنده وعندهما إذا اشتد صار مسكراً قذف بالزبد أو لا. (درر الحكام شرح غرر الأحكام محمد بن فرامرز بن علي الشهير بملا - أو منلا أو المولى - خسرو (المتوفى: 885هـ): كتاب الاشرية: 2/86 ط/داراحياء الكتب العربية).
- (الأول: الخمر وهي النبيء) بكسر النون فتشديد الباء (من ماء العنب إذا غلى واشتد وقذف) أي رمى (بالزبد) أي الرغوة ولم يشترطاً قذفه وبه قالت الثلاثة وبه أخذ أبو حفص الكبير، وهو الأظهر كما في الشرنبلالية عن المواهب. (الدر المختار، محمد علاء الدين بن علي الحصكفي (المتوفى: 1088هـ)، : كتاب الاشرية: 2/259. ط: سعيد).
- (الخمر، وهي عصير العنب) النبيء (إذا) ترك حتى (غلى): أي صار يفور (واشتد): أي قوي وصار مسكراً (وقذف): أي رمى (بالزبد): أي الرغوة، بحيث لا يبقى شيء منها فيصفو ويرق، وهذا قول أبي حنيفة. (اللباب في شرح الكتاب، عبد الغني بن طالب بن حمادة بن إبراهيم الغنيمي دمشقي الميداني الحنفي (المتوفى: 1298هـ): كتاب الاشرية : 1/342 ط/دار الكتاب العربي).

who considers it Halal in his belief goes out of the domain of Islam. It is not a worthwhile commodity for a Muslim; hence its sale and purchase are void, and punishment of *Hadd* is obligatory on the drinker.

Cooking does not make a difference in its ruling. It is Haraam to take advantage of it, even if it is used for feeding animal, or used in mud, medicine, beverages, food, ornaments, perfumes or other products for taste or aroma<sup>(100)</sup>.

Alcoholic beverage made from grape extract is unanimously Haraam and is included in the connotation of genuine khamr, however, after that there is a difference of opinion. According to the majority opinion of the scholars, every intoxicating drink is included in the connotation of Khamr, but according to Imam Abū Ḥanīfah, there are only three other alcoholic drinks to which connotation of Khamr is applied, although there are some differences found in the rules of real Khamr and them.

---

(100) Arabic style reference with excerpts is as under:

أما بيان الأحكام فنقول أما الخمر فلها أحكام ستة الأول تحريم شرب قليلها وكثيرها ويحرم الانتفاع بها للتداوي وغيره لكن عند أبي حنيفة ما لم تسكن من الغليان يباح شربها وعندهما إذا صار مسكرا يحرم شربه وإن لم يسكن من الغليان قال عليه السلام حرمت الخمر لعينها قليلها وكثيرها والسكر من كل شراب والثاني تكثير جاحد حرمتها لأن حرمتها ثبتت بنص الكتاب والثالث يحرم تمليكها وتملكها بسبب الملك من البيع والهبة وغيرها مما للعباد فيه صنع والرابع هي نجسه نجاسة غليظة حتى إذا أصاب الثوب أكثر من قدر الدرهم يمنع جواز الصلاة لقوله تعالى: ﴿رجس من عمل الشيطان﴾ والخامس يجب الحد بشرب قليلها وكثيرها بإجماع الصحابة عليه والسادس يجب فيه الحد مقدرا بثمانين سوطا في حق الأحرار وفي حق العبيد نصف ذلك. (تحفة الفقهاء، محمد بن أحمد بن أبي أحمد، أبو بكر علاء الدين السمرقندي (المتوفى: نحو 540هـ): كتاب الاشرية: 3/326، 327. ط: دارالكتب العلمية بيروت).

### 1.2.4 Tila'a

The raw grape juice is called *Aseer* (extract)<sup>(101)</sup>. When the pure extract is let to be cooked before it boils and bubbles with the heat of fire or sun to the extent that less than two third of it evaporates, it means that more than one third remains, or less than one third evaporates, it means that more than two third remains, it is called *Tila'a*<sup>(102)</sup>. If the juice is not pure but has a mixture of water in it, then it is called *Jamhuri* and *Fakhta*<sup>(103)</sup>.

*Al-Maghrib*, which is a pure jurisprudential dictionary, states that *Tila'a* is in fact a thick drink like the liquids used

(101) Arabic style reference with excerpt is as follows:

ظ (و) الثاني (الطلاء، وهو العصير) يراد به النبي من ماء العنب، فقد ذكر في المبسوط: ان النبي من ماء العنب يسمى عصيرا. (شرح ملامسكين على كنز الدقائق، معين الدين الهروي، الطبعة الاولى، دار الكتب العلمية، بيروت (216/2).

(102) Arabic style reference with excerpts is as under:

(الثاني العصير إذا طبخ فذهب أقل من ثلثه وهو الطلاء) الاختيار لتعليل المختار، عبد الله بن محمود بن مودود الموصلي البلدي، مجد الدين أبو الفضل الحنفي (المتوفى: 683هـ)، كتاب الأشربة: (99/4)، ط: دار الكتب العلمية، بيروت، تاريخ النشر: 1356 هـ - 1937 م).

- وهو الذي طبخ حتى ذهب أقل من ثلثيه. تبين الحقائق شرح كنز الدقائق، فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي الحنفي (المتوفى: 743 هـ) - (45/6) ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة، الطبعة: الأولى، 1313 هـ .  
- ( وأما ) الطلاء فهو اسم للمطبوخ من ماء العنب إذا ذهب أقل من الثلثين وصار مسكرا يدايع الصنائع، علاء الدين، أوبكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ)، كتاب الأشربة، في بيان معانيها (5 / 112) ط: سعيد).

(103) Arabic style reference with excerpts is as under:

وفي جامع الرموز الطلاء ماء عنب خالص طبخ قبل الغليان بالشمس او بالنار فذهب اقل من ثلثيه فيقيد الخالص خرج الفختج والجمهوري. كشاف 948/4-والجمهوري: هو الطلاء المذكور ولكن صب فيه من الماء مقدار ما ذهب منه بالطبع ثم طبخ بعد ذلك أدنى طبخ وصار مسكرا وحكمه حكم الباذق- الجوهرة النيرة ، أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي العبادي الزبيدي اليمني الحنفي (المتوفى: 800هـ)، كتاب الأشربة، الأشربة المحرمة أربعة: (5 / 233)، ط: المطبعة الخيرية) الطبعة: الأولى، 1322هـ.

for pasting, such as tar coal, clay, henna, and oil<sup>(104)</sup>. The reason for its name is that it is very similar to the Tila'a (asphalt liquid) that is used for the itchy camels to be pasted with<sup>(105)</sup>. Allama Hassan Bin Ammar Bin Ali Ash-shrnlaly writes that the word Tila'a is used for more than one meaning. When grape juice is cooked, it is called Tila'a, even less than two third of it was dried, or half burnt, or one third was evaporated<sup>(106)</sup>. It is generally mentioned in the books that if grape juice is cooked a little, or less than half evaporates, or if it is dried a little or more, but when it is dried less than two-thirds, it is called *Baaziq*<sup>(107)</sup>. If half of the juice is burnt, it is called

(104) Arabic style reference with excerpt is as under:

الطلاء اسم لكل ماغلظ من الاشربة شبه بالطلاء الذى يطلى به البعير من قطران ونحوه. كشاف حواله بالا. قال ابن الأثير رحمه الله الطلاء بالكسر والمد الشراب المطبوخ من عصير العنب ، وهو الرب وأصله القطران الخائر الذي يطلى به الإبل ا ه وقال في المغرب : والطلاء كل ما يطلى به من قطران أو نحوه ومنه حديث عمر ما أشبه هذا بطلاء الإبل ويقال لكل ما خثر من الأشربة طلاء على التشبيه حتى سمي المثلث ا ه . تبين الحقائق، فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي الحنفي (المتوفى: 743 هـ) - (17/6) ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة، الطبعة: الأولى، 1313 هـ.

(105) Arabic style reference with excerpt is as follows:

وسمي بالطلاء لقول عمر رضي الله عنه ما أشبه هذا بطلاء البعير وهو القطران الذي يطلى به البعير الجريان. الدر المختار شرح تنوير الأبصار، محمد علاء الدين بن علي الحصكفي، كتاب الاشربة (676/1) الطبعة: الأولى، 1423هـ-2002م، دار الكتب العلمية.

(106) Arabic style reference with excerpt is as under:

(451 / 6) - وأما تسمية فلأن الطلاء يطلق بالاشتراك على أشياء كثيرة منها العصير الذي ذهب أقل من ثلثيه والذي ذهب نصفه والذي ذهب ثلثاه والذي ذهب ثلثه ويسمى بالطلاء كل ما طبخ من عصير العنب مطلقا. حاشية الشرنبلالي على دررالحكام شرح غرالحكام، 402/5-المكتبة الشاملة.

(107) Arabic style reference with excerpts is as follows:

لأن الباذق هو المطبوخ أدنى طبخة. بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع،علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ)، كتاب الأشربة، في بيان معانيها: (112 /5) ط: سعيد).

*Munassaf*, and if one third evaporates, it is called *Muthallath*<sup>(108)</sup>.

It has been narrated in Fath-ul-Qadir, that if less than two-third of the grape juice is burnt while cooking, then there are two types of it; If it is cooked lightly, it is called *Baziq*, and if half of it is evaporated while cooking, it is called *Munassaf*<sup>(109)</sup>. *Muthallath* is the one in which one-third remains after evaporating the two thirds, it is also called *Tila'a*<sup>(110)</sup>, but *Muthallath* is Halal if it is sweet<sup>(111)</sup>.

- 
- =
- وإن طبخ حتى ذهب أكثر من نصفه فحكمه حكم الباذق والمنصف في ظاهر الرواية. البحر الرائق، زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ)، كتاب الأشربة: (8/ 217) ط: مكتبة ماجدية).
  - وفي الهداية كما في المتن اعتبر الذاهب أقل من ثلثيه ويسمى الباذق أيضا سواء كان الذاهب قليلا أو كثيرا بعد أن لم يكن الذاهب ثلثين- مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر، عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاده، يعرف بداماد أفندي (المتوفى: 1078هـ)، (2/ 569)، ط: دار إحياء التراث العربي.

(108) Arabic style reference with excerpts is as under:

- (فإن ذهب نصفه ) بالطبخ وبقي النصف ( سمي منصفا وإن طبخ بأدنى طبخة سمي باذقا ) مجمع الأنهر، عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاده، يعرف بداماد أفندي (المتوفى: 1078هـ)، (2/ 569)، ط: دار إحياء التراث العربي.
- ( المثلث ) العنبي وإن اشتد وهو ما طبخ من ماء العنب حتى يذهب ثلثاه ويبقى ثلثه. الدر المختار شرح تنوير الأبصار، محمد علاء الدين بن علي الحصكفي (المتوفى : 1088هـ) - (1/ 677)، ط: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، 1423هـ - 2002م.

(109) Arabic style reference with excerpt is as under:

والمعنى: أن العصير المطبوخ الذاهب أقل من ثلثيه على قسمين: أحدهما المطبوخ أدنى طبخة المسمى الباذق، والآخر المنصف وهو ما ذهب نصفه بالطبخ. فتح القدير لكمال بن الهمام، كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهمام (المتوفى: 861هـ)، كتاب إحياء الموات، فصل في الدعوى والاختلاف والتصرف فيه، - (10/ 97)، ط: دار الفكر).

(110) Arabic style reference with excerpts is as under:

- وقيل إذا ذهب ثلثه فهو الطلاء. الاختيار لتعليل المختار، عبد الله بن محمود بن مودود الموصلبي البلدحي، مجد الدين أبو الفضل الحنفي (المتوفى: 683هـ)، كتاب الأشربة: (4/ 99)، ط: دار الكتب العلمية، بيروت، طبعة: 1356 هـ - 1937 م.
- وفي النبايع الطلاء ما يطبخ من عصير العنب في نار أو شمس حتى ذهب ثلثاه ويبقى ثلثه. البحر الرائق، زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ) كتاب الأشربة: (8/ 112) ، ط: ماجدية).

Therefore, according to the preferred view, *Tila'a* is that which is reduced to less than two-thirds after cooking, but even if it is cooked to such an extent, it does not become Haraam because of mere cooking, rather it becomes Haraam due to boiling, foaming, thickness, and intoxication. Therefore, if the grape juice is reduced through cooking for less than two-thirds, and in case it does not boil and foam, it would be Halal unanimously. Yes, it would be rendered unanimously Haraam if it starts boiling, foaming, and becomes thick after cooking. In case, it boils and intensifies, but does not foam, in such case if it does not intoxicate, it would be rendered Halal according to Imam Abū Ḥanīfah, and his pupil Imam Abu

- 
- وقيل الطلاء هو المثلث وهو المطبوخ من ماء العنب حتى ذهب ثلثاه وبقي معتقا وصار مسكرا . بدائع الصنائع، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ) كتاب الأشربة، بيان معانيها: (5/ 112)، ط: سعيد).
  - وأما الطلاء فهو اسم للمثلث وهو المطبوخ من ماء العنب بعدما ذهب ثلثاه وبقي الثلث وصار مسكرا. تحفة الفقهاء، محمد بن أحمد بن أبي أحمد، أبو بكر علاء الدين السمرقندي (المتوفى: نحو 540هـ)، كتاب الأشربة: - (3/ 326) ط: دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة: الثانية، 1414 هـ - 1994 م.

(111) Arabic style reference with excerpts is as follows:

- وانما قيد بقوله: اقل، لانه ان ذهب ثلثاه فمادام حلوا يحل شرهه عند الكل واذا غلى واشتد يحل شرهه عندهما ما لم يسكر خلافا لمحمد. (شرح ملامسكين على كنز الدقائق، معين الدين الهروي، 2/ 216، الطبعة الاولى، دار الكتب العلمية، بيروت).
- وقال قاضيهخان: ماء العنب إذا طبخ - وهو الباذق - يحل شرهه ما دام حلواً عند الكل، وإذا غلى واشتد وقذف بالزبد يحرم قليله وكثيره- اللباب في شرح الكتاب، عبد الغني بن طالب بن حمادة بن إبراهيم الغنيمي الدمشقي الميداني الحنفي (المتوفى: 1298هـ) كتاب الأشربة: (3/ 214) ط: المكتبة العلمية، بيروت، لبنان .
  - حل هذا المثلث المسمى بالطلاء على ما في المحيط ثابت لشرب كبار الصحابة رضي الله عنهم كما في الشرنبلالية. الدر المختار شرح تنوير الأبصار، محمد بن علي بن محمد الحِصْنِي المعروف بعلاء الدين الحصكفي الحنفي (المتوفى: 1088هـ) كتاب الأشربة: (1/ 676) ط: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، 1423هـ- 2002م.

Yousuf<sup>(112)</sup>. From this it is known that the real cause is intoxication, while foaming, and thickening are the outward signs of intoxication. The *Tila'a* whose drinking has been proven by the act of some of the companions of the blessed Prophet (P.B.U.H.) and *Ta'abaeen* is also in the case that *Tila'a* was non-intoxicating, and the jurists have also considered the intoxication as a condition along with boiling and foaming. Technically, the process of fermentation turns the sweetness into alcohol and gas. In this process, heat is also produced, and the gas appears in the form of bubbles, which is a sign of intoxication of the drink.

### 1.2.5 Naqee' ut Tamar:

The third type of Haraam wine is *Naqee' ut Tamar*. It is also called *Sakar*. It is the uncooked wine of dates. When the raw juice of dates becomes thick after boiling and foaming due to fermentation and becomes intoxicating, it is rendered Haraam. No matter the dates are either ripened, non-ripened, or dried. In this type of

(112) Arabic style reference with excerpt is as follows:

(والكل) أي الثلاثة المذكورة (حرام إذا غلي واشتد) وإلا لم يحرم اتفاقا وإن قذف حرم اتفاقا. الدر المختار شرح تنوير الألبصار، محمد بن علي بن محمد الحضيبي المعروف بعلاء الدين الحصكفي الحنفي (المتوفى: 1088هـ) كتاب الأشربة: (1/ 676) ط: دار الكتب العلمية، الطبعة: الأولى، 1423هـ- 2002م

- وفي المكي وقبله أي قبل القذف والاشتداد حلال عند الكل أما إذا اشتد ولم يقذف فهو على الخلاف عند أبي حنيفة لا يحرم وعندهما يحرم اه وقد تقدم اعتماد قولهما. طحطاوى على الدر 224.

wine foaming is not a condition according to Imam Muhammad and Imam Abu Yousuf<sup>(113)</sup>.

### 1.2.6 Naqee' uz Zabib:

When raisin water thickens and intensifies, starts foaming, and becomes intoxicating, it is called *Naqee' uz Zabib*. Even in this type of wine, the condition of foaming has been considered only by Imam Abū Ḥanīfah<sup>(114)</sup>.

### 1.2.7 Other Liquid Intoxicants:

Apart from the four Haraam liquors as mentioned above, the other alcoholic drinks are ritually clean (*Tahir*) according to Imam Abū Ḥanīfah and Imam Abu Yousuf,

(113) Arabic style reference with excerpts is as under:

- وأما نقيع التمر وهو يسمى السكر وهو النبيء من ماء الرطب فهو حرام أيضا. الجوهرة النيرة أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي العبادي الزبيدي البمني الحنفي (المتوفى: 800هـ)، كتاب الأشربة، الأشربة المحرمة أربعة: (5 / 233) ، ط: المطبعة الخيرية) الطبعة: الأولى، 1322هـ.
- وأما السكر فهو النبيء من ماء الرطب بعد ما غلي واشتد وقذف بالزبد وسكن غليانه عنده وعندهما إذا غلي ولم يسكن غليانه . (تحفة الفقهاء، محمد بن أحمد بن أبي أحمد، أبو بكر علاء الدين السمرقندي (المتوفى: نحو 540هـ) كتاب الأشربة: 3/325. ط: دار الكتب العلمية بيروت).
  - وأما السكر فهو اسم للنبيء من ماء الرطب إذا غلا واشتد وقذف بالزبد أو لم يقذف على الاختلاف . (بدائع الصنائع، للكاساني : كتاب الأشربة: 5/112. ط/سعيد) .

(114) Arabic style reference with excerpts is as follows:

- وأما نقيع الزبيب فهو اسم للنبيء من ماء الزبيب المنقوع في الماء حتى خرجت حلاوته إليه واشتد وقذف بالزبد أو لا على الخلاف . (بدائع الصنائع، للكاساني : كتاب الأشربة: 5/112، ط/سعيد).
- والرابع نقيع الزبيب النبيء إذا اشتد وقذف بالزبد على الاختلاف. (الجوهرة النيرة، أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي العبادي الزبيدي البمني الحنفي (المتوفى: 800هـ)، كتاب الأشربة، كتاب الأشربة: 2/268. ط/مكتبة حقاينه، ملتان).



hence their external use is permissible without any limit, while their internal use is permissible to the extent that it does not intoxicate, and the purpose of consumption is not mere recreation and amusement.

According to the teachings of Imam Muhammad and the three prominent Imams; Imam Maalik, Imam Shaafi'i, and Imam Ahmad bin Hanbal, the connotation of *Khamr* is common and is applied to every liquid intoxicant, therefore according to majority opinion of scholars, all the alcoholic drinks without any discrimination are Haraam as well as Najas.

### **1.2.8 Solid Intoxicants:**

Non-liquid narcotics, such as opium and cannabis, are ritually clean (*Tahir*) and Halal, and for legitimate purposes it is permissible to use them in quantities that are not harmful or intoxicating.

### **1.2.9 Alcohol:**

Alcohol is not a thing that is present in a natural substance as an integral part of that thing, and it is not a substance that emerges by itself in a particular phase, rather it is a substance that is extracted from other substances. If it is extracted from natural substances such as fruits and vegetables, it is called natural alcohol, and if it is extracted from petrochemicals, it is called synthetic alcohol. Alcohol is the essence of alcoholic drinks; spirits are more intense and powerful form of alcohol. In all types

of alcoholic drinks, the intoxicating agent is alcohol, which is not only obtained from grapes or dates but also from other different sources. Hence, the ruling of alcohol differs depending upon the source from which it is extracted.

Therefore, if alcohol is mixed in a product and it is known that it is extracted from grapes or dates, the product will be rendered ritually unclean (*Najas*) and Haraam. If it is known that it is extracted from other than grapes and dates, it will be deemed as Halal and ritually clean (*Tahir*) subject to the condition that the quantity of that alcohol in the product is such that it does not cause intoxication. This is according to Imam Abū Ḥanīfah and Imam Abu Yousuf. According to Imam Muhammad, Imam Maalik, Imam Shaaff'i, and Imam Ahmad bin Hanbal, the product will be decreed *Najas* and Haraam.

Today, the *Fatwa* is based on the opinion of Imam Abū Ḥanīfah and Imam Abu Yousuf, but it is necessary that alcohol should not be included in the product as much as it can be harmful or intoxicating. If the source of alcohol which is found in the product is not known and the assessment is based on the indicators, hereafter, it is preferably estimated and assessed that it might not be derived from grapes and dates, as is in the often cases today, such products containing such alcohol would be considered Halal and ritually clean, provided, the quantity of alcohol in the product shall not be intoxicating and harmful<sup>(115)</sup>.

---

(115) Arabic style reference with excerpts is as under:

ومجذا يتبين حكم الكحول المسكرة التي عمت بها البلوى اليوم، فإنها تستعمل في كثير من الادوية والعمور والمركبات الاخرى، فإنها إن اتخذت من العنب أو التمر فلا سبيل إلى حلتها أو طهارتها، وإن اتخذت من غيرها فالأمر فيها

### 1.2.10 Ruling on Gas Contained in Beverages

In the process of making sugar, syrup is acquired and because of the chemical process, alcohol and carbon dioxide are obtained from it. By the time these two are obtained, the alcohol stays at the bottom and the gas accumulates at the top. According to experts, this gas is neither alcohol itself nor is it made from alcohol, nor is it the vapor of alcohol, rather it is the product of syrup. But even though it is produced from syrup, it contains a small amount of alcohol, which is further reduced after filtration. Soft drinks which are the norm these days, contain the proportion of alcohol as one in a million. It is as if there is

سهل على مذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى، ولا يحرم استعمالها للتداوى أو لأغراض مباحة أخرى ما لم تبلغ حد الاسكار، لأنها إنما تستعمل مركبة مع المواد الأخرى، ولا يحكم بنجاستها أخذاً بقول أبي حنيفة رحمه الله تعالى. وإن معظم الكحول التي تستعمل اليوم في الأدوية والعطور وغيرها لا تتخذ من العنب أو التمر، إنما تتخذ من الحبوب أو القشر أو البترول وغيره، كما ذكرنا في باب بيع الخمر من كتاب البيوع، وحينئذ هناك فسحة في الأخذ بقول أبي حنيفة عند عموم البلوى. والله سبحانه أعلم. (506/3، كتاب الأشربة، ط: دارالعلوم كراچی) وفيه أيضاً:

وإنما نهيت على هذا لأن الكحول المسكرة اليوم صارت تستعمل في معظم الأدوية ولأغراض كيميائية أخرى ولا تستغنى عنها كثير من الصناعات الحديثة، وقد عمت بما البلوى واشتدت اليها الحاجة والحكم فيها على قول أبي حنيفة سهل لأنها ان لم تكن مصنوعة من النى من ماء العنب فلا يحرم بيعها عنده والذى يظهر لى ان معظم هذه الكحول لاتصنع من العنب، بل تصنع من غيرها، وراجعت له دائرة المعارف البريطانية المطبوعة 1950م (544/1) فوجدت فيها جدولاً للمواد التي تصنع منها هذه الكحول فذكر في جملتها العسل، والدبس، الحب، والشعير، والجودار وعصير اناناس (التفاح الصوبرى) والسلفات والكبريتات ولم يذكر فيه العنب والتمر، فالحاصل ان هذه الكحول لو لم تكن مصنوعة من العنب والتمر فيبيعها للأغراض الكيميائية جازئ باتفاق بين ابى حنيفة وصاحبيه، وان كانت مصنوعة من التمر او من المطبوخ من عصير العنب فكذلك عند ابى حنيفة، خلافا لصاحبيه، ولو كانت مصنوعة من العنب النى فيبيعها حرام عندهم جميعاً، والظاهر ان معظم الكحول لا تصنع من عنب ولا تمر فينبغى ان يجوز بيعها لأغراض مشروعة في قول علماء الحنفية جميعاً. تكملة فتح الملهم (1/ 551)، حكم الكحول للمسكرة، ط: دارالعلوم كراچی) احسن الفتاوى كتاب الأشربة: 484/8. بحوث في قضايا فقهية معاصرة: 340/1.

no alcohol in them, but since it is found, its description cannot be ignored.

This gas is ritually clean and the drinks that contain it are also Halal, because apart from the four Haraam wines, the rest of the alcoholic drinks are ritually clean (*Tahir*). And even if alcohol is considered ritually unclean (*Najas*), the gas is still considered ritually clean and pure (*Tahir*) through the presumption that the smoke and vapors of ritually unclean (*Najas*) materials are considered ritually clean (*Tahir*) according to the correct view<sup>(116)</sup>.

According to the correct view, the air which is exhaled by the stomach of a person is ritually clean, and if it touches a wet cloth, the cloth is not rendered ritually unclean (*Najas*). If the steam of ritually unclean (*Najas*) water touches the body, the body is not decreed ritually unclean (*Najas*) until the steam is enough to drip from the body<sup>(117)</sup>. In addition, it is also written that the worm that is

(116) Arabic style reference with excerpt is as follows:

دخان النجاسة إذا أصاب الثوب أو البدن الصحيح إنه لا ينجسه هكذا في السراج الوهاج وفي الفتاوى إذا أحرقت العذرة في بيت فعلا دخانه وبخاره إلى الطابق وانعقد ثم ذاب أو عرق الطابق فأصاب ماؤه ثوبا لا يفسد استحسانا ما لم يظهر أثر النجاسة وبه أفتى الإمام أبو بكر محمد بن الفضل كذا في الفتاوى الغيائية وكذا الإصطبل إذا كان حارا وعلى كوته طابق أو بيت البالوعة إذا كان عليه طابق فعرق الطابق وتقاطر وكذا الحمام إذا أحرق فيه النجاسة فعرق حيطانها وكواها وتقاطر كذا في فتاوى قاضي خان لو استنجدى بالماء ولم يمسحه بالمنديل حتى فسا عامتهم على أنه لا ينتجس ما حوله وكذا لو لم يستنج ولكن ابتل السراويل بالعرق أو بالماء ثم فسا كذا في الخلاصة . (الفتاوى الهندية: الباب السابع في النجاسة وأحكامها ، الفصل الثاني في الأعيان النجسة : 47/1 ط/رشيدية).

(117) Arabic style reference with excerpt is as under:

وما يصيب الثوب من بخارات النجاسة قيل: ينجسه وقيل: لا، وهو الصحيح. وفي الخلية استنجدى' بالماء وخرج منه ريح لا ينجس عند عامة المشايخ وهو الاصح وكذا اذا كان سرويله مبتلا.(رد المختار على الدر المختار، محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (الموتى: 1252هـ): كتاب الطهارة، باب الانجاس، قبيل مطلب العرقى.... : 325/1 ط/سعيد).

born from Najasah is ritually clean (*Tahir*)<sup>(118)</sup>. Furthermore, it is permissible to produce vinegar from alcohol, although vinegar contains a small amount of alcohol, hence this gas should also be ritually clean (*Tahir*) in case it contains minimum amount of alcohol<sup>(119)</sup>.

### 1.2.11 Durdi-ul-Khamr (Tartaric Acid)

The sediment which remains in the bottom of the liquid substances like oil, honey, and alcohol is called *durdi*, it is also called *Khameerah*. The sediment of *Khamr* is called *Durdi-ul-Khamr*. It is deemed as unanimously Haraam as well as *Najas*. Taking benefit out of it is also decreed Haraam. Apart from Hanafi' School, the other schools of thought are of the view that even drinking a drop of it causes *Hadd* punishment. However, Hanafi' School is of the view that drinking it to the extent that it does not cause intoxication, does not impose the *Hadd* punishment. Because it is the remains of the wine, and it is not consumed with such a desire as the other alcoholic drinks are consumed. Addicted alcoholics also dislike it, which shows that the attribute of *Khamr* (Wineness) is poor in it.

(118) Arabic style reference with excerpt is as under:

الثاني أن الدودة حيوان وهو طاهر في الأصل. (البحرالرائق، زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ): كتاب الطهارة: نواقض الوضوء: 43/1. ط/سعيد).

(119) Arabic style reference with excerpt is as follows:

وأصل المسألة أن تخليل الخمر بالعلاج جائز عندنا، ويحل تناول الخل بعد التخليل. (المبسوط للسرخسي، محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (المتوفى: 483هـ): كتاب الاشرية: 22/24. ط/ دار المعرفة - بيروت، تاريخ النشر: 1414هـ - 1993م).

Due to this defect, its drinking does not impose *Hadd* on the drinker, but since it is Haraam and Najas, hence it is not permissible to drink and use it, and the product which contains *Durdi-ul-Khamr* is also not permissible to be used.

### 1.3 Prohibition due to Abominableness (*Khubth*):

*Tayyib's* antithesis is abominableness (*Khabith*). "*Tayyib*" refers to something that is good, adored, and pleasing to the heart, in addition to being Halal. In contrast, *Khabith* refers to unclean, vile, and undesirable. The principle of *Tayyib* is based on the inclination of the sound nature (*Fitrat-e-Salimah*) and stable temperament towards adored and palatable things, while the principle of *Khabith* is based on the declination of sound nature from the detested and abominable things. It is interpreted as the sound nature (*Fitrat-e-Salimah*) inclines towards *Tayyib*, while declines off the *Khabith*.

The Holy Qur'an has declared *Khabaith* to be Haraam, which means filthy and hateful things, so things that are detested and disliked by sane people are Haraam. Of course, sometimes a thing is detested (*Khabith*), but its evilness is hidden, or even it is manifested but human nature does not remain steady. In such cases, the judgment of the Prophets (Peace and blessings of Allah be upon them) is decisive, because the abominableness of things cannot be hidden from them, nor can their nature lose its perseverance. They are the most knowledgeable of human beings and possess the soundest nature, so the

things they call evil are actually evil.

All insects are Haraam for the same reason that they are detested, but with being detested, a thing can be *Tahir*. For example, sea creatures other than fish are *Khabith*, but they are also *Tahir*. Since they are ritually clean, their external use is permissible, and since they are not Halal, their internal use is not permissible<sup>(120)</sup>.

### 1.3.1 Edibles with mixture of insect particles:

Anything in which insect is crushed is ritually clean, but its dietary use is not permissible. However, locusts are an exception to this rule. If a fly falls into a big pot, the pot is not unclean (*Najis*), but the food in the pot is not permissible to be consumed. If insects that are born in the fruits are non-living yet and it is difficult to exclude them from the fruits, then it is permissible to consume them while eating the fruits. The product containing carmine shall be considered prohibited for edible use as it is a

(120) Arabic style reference with excerpts is as under:

وَيُجِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحْرِمُهُمُ الْعَفَائِثَ (الأعراف: 157).

- ولايجل ذوناب يصيد بناه...ولا الحشرات) هي صغار دواب الأرض واحدها حشرة... ثم قال: والخبيث ما تستخبثه الطباع السليمة...وتحته في الرد: قال في معراج الدراية: أجمع العلماء على أن المستخبث حرام بالنص وهو قوله تعالى: ويحرم عليهم الخبائث...“ (الدر المختار مع رد المحتار: محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي (المتوفى: 1252هـ) كتاب الذبائح : 6/305.ط/سعيد).
- وحل غراب الزرع...لا الأبقع...والحشرات...يعنى هذه الأشياء لا توكل...والحشرات فألحاً من الخبائث وقد قال تعالى: ويحرم عليهم الخبائث...“.(البحرالرائق، زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ) كتاب الذبائح: 8/172. ط: سعيد).

### 1.4 Harmfulness (Dharar):

The originality of things rests in the original permissiveness (*Ibahah*), and nothing in this universe is a mere good, or totally evil. It has both aspects, advantages, and disadvantages. so much so that the same thing is good for one person and harmful for another. Rather, it is beneficial for one person in one aspect and harmful in another, or some of its properties are beneficial and some are harmful. Therefore, the one in which the benefit outweighs the harm will be deemed permissible, and the one in which the losses outweigh the benefits will be rendered Haraam and illegitimate. The Holy Qur'an though acknowledges the virtues of *Khamr*, but since the harm predominates in it, it is declared Haraam<sup>(122)</sup>.

(121) Arabic style reference with excerpt is as under:

- عن محمد رحمه الله إذا تفتت الضفدع في الماء كرهت شربه لا للنجاسة بل لحرمة لحمه وقد صارت أجزاءه فيه، وهذا تصريح بأن كراهة شربه تحميمية وبه صرح في التجنيس فقال يحرم شربه. (فتح القدير شرح الهداية، كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهمام (المتوفى: 861هـ): كتاب الطهارة، فصل في الغسل، باب الماء الذي يجوز به الوضوء وما لا يجوز: 84/1 ط/ دار الفكر).
- فمالا دم له أصلام مثل الجراد والزنبور والذباب والعنكبوت والخنافس والعقرب والبيغاء ونحوها لا يحل أكله إلا الجراد خاصة“.(الفتاوى الهندية:الباب الثاني في بيان ما يؤكل من الحيوان: 289/5 ط/رشيدية).
  - دود لحم وقع في مرقة لا يتنجس ولا تؤكل المرقة ان تفسخ فيها،اي لانه ميتة وان كان طاهرا، قلت:وبه يعلم حكم الدود في الفواكه والثمار...ويؤخذ منه ان اكل الحين او الخلل او الثمار كالتبق بدوده لا يجوز ان نفخ فيه الروح. (ردالمحتار، محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (المتوفى: 1252هـ) : كتاب الطهارة، باب الانجاس: 349/1 ط/سعيد).

(122) Arabic style reference with excerpts is as follows:

الاصل في المنافع الاباحية وفي المضار التحريم.(التقرير والتنجيز لابن اميرالحاج، أبو عبد الله، شمس الدين محمد بن محمد بن محمد المعروف بابن أمير حاج ويقال له ابن الموقت الحنفي (المتوفى: 879): المقالة الثانية في أحوال الموضوع،



Harmful also means that it does harm the human health and it also means that it does harm the human soul and morals. Harmfulness to the body can be known from one's own experience and intellect, but harmfulness to the soul can only be known from divine revelation.

### 1.5 Prohibition due to Ritual Uncleanliness (Najasah):

Things that are dirty and filthy are not allowed to be consumed<sup>(123)</sup>, such as urine, flowing blood, pus, the

- 
- =
- الباب الأول في الأحكام وفيه أربعة فصول: 2/135 ط/ دار الفكر، بيروت، سنة النشر 1417 هـ - 1996 م)
- الأصل في المنافع الإذن وفي المضار المنع. (البحر المحيظ: كتاب الأدلة المختلف فيها، الأصل في المنافع الإذن...: 4/322 ط/ دار الكتب العلمية، سنة النشر 1421 هـ - 2000 م).
- والأصل في المضار أي: الأشياء الضارة التحريم، لقوله -عليه الصلاة والسلام-: "لا ضرر ولا ضرار في الإسلام" رواه أبو داود في المراسيل. (تيسير الوصول إلى منهاج الأصول: الكتاب الخامس: في دلائل اختلاف فيها، الباب الأول: في المقبولة منها: لأول: الأصل في المنافع الإباحة: 6/96 ط/ دار الفاروق الحديثة للطباعة والنشر - القاهرة، الطبعة: الأولى، 1423 هـ - 2002 م).
- الأعيان مثلا، لما ثلاث حالات: 1- اما أن يكون فيها ضرر محض ولا نفع فيها البتة كان كل الأعشاب السامة القاتلة 2- واما أن يكون فيها نفع محض ولا ضرر فيها أصلا. 3- واما أن يكون فيها نفع من جهة وضرر من جهة، فان كان فيها الضرر وحده، ولا نفع فيها أو مساويا له فهي حرام لقوله: (لا ضرر ولا ضرار)، وان كان نفعها خالصا لا ضرر معه أو معه ضرر خفيف والنفع أرجح منه، فأظهر الأقوال الجواز - مذكرة أصول الفقه للشيخ الشنقيطي، الشيخ محمد الأمين بن المختار الشنقيطي رحمه الله- (17/1) المكتبة الشاملة.

(123) Arabic style reference with excerpt is as under:

- والنجس كل مستقدر في الأصل مصدر استعمل اسما يطلق على الحقيقي وهو الخبث وعلى الحكمي وهو الحدث. (مجمع الأخر في شرح ملتقى الأبحر، عبد الرحمن بن محمد بن سليمان المدعو بشيخي زاده، يعرف بداماد أفندي المتوفى: 1078 هـ): كتاب الطهارة، باب الانجاس: 1/86 ط/ دار الكتب العلمية، سنة النشر 1419 هـ - 1998 م).
- النجس بفتح نون مصدر نجس الشيء نجسا، ثم استعمل اسما لكل مستقدر... والنجاسة ضد الطهارة، فالنجس لغة يعم الحقيقي والحكمي، وعرفا يختص بالأول كالخبث. وإذا أحدث الإنسان ونقض وضوءه يقال له: محدث، ولا يقال

animal which has not been slaughtered according to Sharī'ah rules, Haraam wines, an organ that is separated from a living animal that possesses senses, pig, milk of animals whose meat is forbidden to eat, the egg of a dead animal even if it has been slaughtered, the dirty egg of a Halal animal when it becomes blood<sup>(124)</sup>.

### 1.5.1 Ritually Clean (*Tahir*) but Unlawful (*Haraam*) Things:

It is Haraam to eat what is *Najas*, but a thing which is ritually clean (*Tahir*) is not necessarily Halal for consumption. Therefore, the following items are though ritually clean, but their consumption is not Halal:

- All aquatic animals and their components except fish<sup>(125)</sup>.
- Insects that have no blood are not unclean (*Najas*) even after death, but their consumption is not

---

= له نجس في عرف الشارع. أما الخبث فيخص النجاسة الحقيقية كما أن الحدث يخص الحكمة ، والطهارة ارتفاع كل واحد منهما.(الموسوعة الفقهية الكويتية: حدث، الألفاظ ذات الصلة، نجس: 110/17. ط/ الطبعة الثانية ، طبع الوزارة).  
- والحرمه فرع النجاسة.(ردالمحتار، محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (المتوفى : 1252هـ): كتاب الخبث، مسائل شتى: 732/6. ط/ سعيد).

(124) Arabic style reference is as follows:

بہشتی زیور: حصہ نہم، طبعی جوہر ضمیمہ ثانیہ، حیوان کا بیان، ص: 658 تا 663. ط/ دارالاشاعت کراچی).

(125) Arabic style reference with excerpt is as under:

أما الذي يعيش في البحر فجميع ما في البحر من الحيوان يحرم أكله إلا السمك خاصة فإنه يحل أكله إلا ما طفا منه.(الفتاوى الهندية: كتاب الذبائح، الباب الثاني في بيان ما يؤكل من الحيوان وما لا يؤكل: 289/5. ط/ رشديه).

permissible<sup>(126)</sup>.

- All land animals that do not have flowing blood<sup>(127)</sup>.
- The animals that are slaughtered according to Shari'ah, all their limbs are deemed ritually cleansed (*Tahir*) except the flowing blood, but the pig remains ritually unclean (*Najas*) even after slaughter<sup>(128)</sup>.
- Hair of dead animals and their dry bones etc.

(126) Arabic style reference with excerpt is as follows:

هذه الدودة إن لم يكن لها نفس سائلة تكون ميتتها طاهرة كالذباب والبعوض وإن لم يجز أكلها. (دالمختار، محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (المتوفى : 1252هـ): كتاب البيوع ، باب البيع الفاسد، مطلب في تعريف المال :51/5. ط/سعيد).

(127) Arabic style reference with excerpt is as under:

قلت: رأيت إن وقع في إنائه ذباب أو زنبور أو عقرب أو خنفساء أو جراد أو نمل أو صراصير فمات فيه أو وجد ذلك في الجب ميتا هل يفسد ذلك الماء؟ قال: لا، قلت: لم؟ قال: لأنه ليس له دم، فلا بأس بالوضوء منه وكذلك كل شيء ليس له دم قال نعم. (المبسوط للشيباني، أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني (المتوفى: 189هـ) : كتاب الصلاة، باب الوضوء والغسل من الجنابة :28/1. ط/ إدارة القرآن والعلوم الإسلامية).

- (وموت ما ليس له نفس سائلة) أي دم سائل (في الماء) ومثله المائع، وكذا لو مات خارجه وألقى فيه (لا ينجسه) لأن المنجس اختلاط الدم المسفوح بأجزائه عند الموت، حتى حل المدكى وطهر لانعدام الدم في، هداية، وذلك (كالبق والذباب والزنابير والعقارب) ونحوها. (اللباب في شرح الكتاب، عبد الغني بن طالب بن حمادة بن إبراهيم الغنيمي الدمشقي الميداني الحنفي (المتوفى: 1298هـ) : كتاب الطهارة: 1/13-ط/ دار الكتاب العربي).

(128) Arabic style reference with excerpt is as follows:

(وإذا ذبح ما لا يؤكل لحمه طهر جلده ولحمه إلا الخنزير والأدمي) فإن الذكاة لا تعمل فيهما، لأن الذكاة تنزيل الرطوبات وتخرج الدماء السائلة، وهي المنجسة لا ذات اللحم والجلد فيطهر كما في الدباغ. (الاختيار لتعليل المختار: عبد الله بن محمود بن مودود الموصلية البلدحي، مجد الدين أبو الفضل الحنفي (المتوفى: 683هـ)، كتاب الذبائح :5/13. ط/ دار الكتب العلمية).

- واما الدم المسفوح فانه حرام وهو من المحرمات الاصلية.(النتف في الفتاوى للسغدي: أبو الحسن علي بن الحسين بن محمد الشُعدي، حنفي (المتوفى: 461هـ) كتاب الذبائح والصيد، ما يكره من الشاة المذبوحة: 1/151. ط/ دارالكتب العلمية).

- The hide and the hide related organs of the dead animal such as bladder, gallbladder, bird-gizzard etc. are ritually cleansed by tanning<sup>(129)</sup>.
- Snakes and lizards when they are smaller than a hand-span<sup>(130)</sup>.
- Halal-bird dropping<sup>(131)</sup>.

#### (129) Arabic style reference with excerpts is as follows:

ويحل من الميتة خمسة عشر شيئاً الا الخنزير فإنه لا ينتفع بشيء من جثته سوى بعض شعره فإنه قد رخص فيه للاسفاكة 1 الصوف 2 والوبر 3 والشعر 4 والقرن 5 والسنن 6 والظفر 7 والعظم 8 والظلف...والعاشر الجلد اذا دبغ فقد طهر في قول الفقهاء وابي عبد الله وفي قول مالك وابي ثور لا يحل الجلد وان دبغ والحادي عشر البيضة والثاني عشر اللبن حلال في قول ابي حنيفة وابي عبد الله لان الموت لا يلحقه وفي قول الشافعي كلاهما مكروهان وفي قول ابي يوسف ومحمد والشيخ الستة مباحة واللبن مكروه والثالث عشر العصب في قول اكثر الفقهاء وفي قول الشيخ هو محظور عنه والرابع عشر الحافر والخامس عشر المنقار. وقد قال بعض الفقهاء ان المصران والمثانة والكروش اذا دبغت فقد طهرت . (الشف في الفتاوى للسعدي: أبو الحسن علي بن الحسين بن محمد السُّعدي، حنفي (المتوفى: 461هـ) كتاب الذبائح والصيد، ما يحل من الميتة : 151/1 ط/ دارالكتب العلمية: 1417هـ).

- وفي البحر عن التجنيس: أصلح أمعاء شاة ميتة فصلى وهي معه جاز ؛ لأنه يتخذ منها الأوتار وهو كالدباغ . (الفتاوى الشامى، محمد أمين بن عمر ابن عابدين ، (المتوفى : 1252هـ) كتاب الطهارة، باب المياه ، مطلب في أحكام الدباغة : 203/1 ط/سعيد). **نيز ملاحظه كيجي: رساله طئي جوهر حصه نهم ميشني زيور**

#### (130) Arabic style reference with excerpt is as follows:

وكذلك ما ليس له دم سائل مثل الحية والوزغ وسام أبرص وجميع الحشرات وهوام الأرض من الفأر والقراد والقنفاذ والضب واليربوع وابن عرس ونحوها، ولا خلاف في حرمة هذه الأشياء إلا في الضب .(بدائع الصنائع، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ): كتاب الذبائح والصيد، المأكول وغير المأكول من الحيوانات: 36/5 ط/سعيد).

- (كسمنك وسرطان) ووضفدع إلا برياً له دم سائل وهو ما لا ستره له بين أصابعه فيفسد في الأصح كحية بريّة إن لها دم وإلا لا . قوله ( كحية بريّة ) أما المائيّة فلا تفسد مطلقاً كما علم مما مر وكالحية البرية اليربوع لو كبيرة لها دم سائل . منية. (ردالمحتار على الدر المختار : كتاب الطهارة، باب المياه، قبيل مطلب حكم سائر المائعات كالماء في الأصح: 185/1 ط/سعيد).

#### (131) Arabic style reference with excerpt is as follows:

وما يذرق في الهواء نوعان أيضاً ما يؤكل لحمه كالحمام والعصفور والعقّوق ونحوها وخرؤها طاهر عندنا.(بدائع الصنائع: كتاب الطهارة، فصل وأما الطهارة الحقيقية : 62/1 ط/سعيد).

- Saliva, sweat and body-dirt of Halal animals other than birds<sup>(132)</sup>.
- Human-saliva, sweat, tears, dirt, and vomit which is in small quantity<sup>(133)</sup>.
- Any non-organic substance which intoxicates<sup>(134)</sup>.
- Any plant which intoxicates<sup>(135)</sup>.
- An organ that has been cut and separated from

(132) Arabic style reference with excerpt is as under:

إذا أصاب لعاب ما يؤكل لحمه، أو عرقه ثوب إنسان تجوز الصلاة فيه؛ لأن ذلك متحلل من عينه فكان طاهراً كليته. (المبسوط للسرخسي: كتاب الصلاة، باب الوضوء والغسل : 48/1 ط/ دار المعرفة - بيروت: 1414هـ - 1993م).

(133) Arabic style reference with excerpts is as follows:

ما يخرج من الإنسان فأما الإنسان فان ما يخرج منه على ثلاثة اقسام قسم منه طاهر وبخروجه لا ينتقض الوضوء وان اصاب شيئاً لا ينجسه وهو عشرة اشياء:

- (1) وسخ الاذان (2) ودموع العين (3) والمخاط(4)والبراق(5) والبلغم(6) والدين(7) والعرق (8) ووسخ جميع البدن (9) والمرض (10) واللغاب وكذلك هذه الاشياء من البهائم المأكول لحمها وغير المأكولة لحمها طاهر كله. (النتف في الفتاوى للسعدي: أبو الحسن علي بن الحسين بن محمد السُّعدي، حنفي (المتوفى: 461هـ) كتاب الطهارة، ما يخرج من الانسان، ص: 26، 27. ط/ دارالكتب العلمية، سنة الطبعة: 1417هـ).
- ويجوز أكل مرقة يقع فيها عرق الأدمي أو نخامته أو دمعه. (الفتاوى الهندية: كتاب الكراهية، الباب الحادي عشر في الكراهية في الأكل وما يتصل به : 336/5. ط/رشيدية).
- ما يخرج من بدن الإنسان إذا لم يكن حدثاً لا يكون نجساً كالقيء القليل. (الفتاوى الهندية: كتاب الطهارة، الفصل الخامس في نواقض الوضوء : 11/1. ط/رشيدية).

(134) Arabic style reference with excerpt is as under:

أما الجمادات فلا يحرم منها إلا الكثير المسكر ولا يلزم من حرمة نجاسته كالمسم القاتل فإنه حرام مع أنه طاهر. (الفتاوى الشامى: كتاب الاشرية: 455/6. ط/سعيد).

(135) Arabic style reference with excerpt is as under:

ولم نر أحداً قال بنجاستها ولا بنجاسة نحو الزعفران مع أن كثيره مسكر. (الفتاوى الشامى: كتاب الاشرية: 455/6. ط/سعيد).

Haram live animal<sup>(136)</sup>, and which does not have blood, such as hair, nail and hide.

- The quantity of alcohol which intoxicates, being derived from other than grapes and dates<sup>(137)</sup>.
- A woman's milk for someone other than an infant<sup>(138)</sup>.

### 1.5.2 Animal vomit:

Vomit is the matter which is ejected from the stomach of an animal. If it comes out of the throat, then the ruling about the vomit of that animal is as same as the ruling of the left-over food of that animal.

The bird has the same rulings for vomit as it has for

(136) Arabic style reference with excerpt is as follows:

ما أبين من الحي من الأجزاء إن كان المبان جزءا فيه دم كاليد والأذن والأنف ونحوها فهو نجس بالإجماع وإن لم يكن فيه دم كالشعر والصوف والظفر فهو طاهر عندنا خلافا للشافعي اهـ. (البحر الرائق: كتاب الطهارة: 1/ 106. ط/سعيد).

(137) Arabic style reference with excerpts is as follows:

قوله: (ونبيذ العسل، والخنطة، والشعير، والذرة حلال وإن لم يطبخ) هذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف إذا شربه من غير هُو ولا طرب وكذا المتخذ من الدخن، والإجاص، والمشمس ونحوه لقوله عليه الصلاة والسلام (الخمر من هاتين الشجرتين وأشار إلى الكرمة، والنخلة). (الجمهرة النيرة: أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي العبادي الرِّيبيدي البيمي الحنفي (المتوفى: 800هـ) كتاب الاشرية، ص: 269. ط/مكتبة حقانيه ملتان).

- وأما المتخذ من الحبوب والفواكه كالخنطة والشعير والذرة والإجاص ونحوها ما دام حلوا يجل شربه كذا في فتاوى قاضي خان (الفتاوى الهندية: كتاب الحدود، الباب السابع في حد القذف والتعزير: 2/ 160. ط/رشيديه).

(138) Arabic style reference with excerpt is as under:

ولم يبيح الإرضاع بعد مدته) لأنه جزء آدمي والانتفاع به لغير ضرورة حرام على الصحيح. (الدر المختار: محمد علاء الدين بن علي الحصكفي (المتوفى : 1088هـ)، كتاب النكاح، باب الرضاع: 1/ 212. ط/سعيد، 1386هـ.

- وفي شرح المنظومة الإرضاع بعد مدته حرام لأنه جزء الأدمي والانتفاع به لغير ضرورة حرام على الصحيح. (مجمع الأنهر: كتاب الرضاع: 1/ 552. ط/ دار الكتب العلمية، سنة النشر 1419 هـ - 1998م.

guano (Bird-poop). If the guano is ritually clean, the vomit is also deemed ritually clean. If the guano is from the category of *Najasah-e-Ghalizah*, like guano of a chicken, its vomit shall also be held *Najasah-e-Ghalizah*, and if the guano is from the category of *Najasah-e-Khafifah*, like guano of crow, its vomit shall also be deemed *Najasah-e-Khafifah*<sup>(139)</sup>.

### 1.5.3 Method of ritually cleaning liquid contaminated with *Najasah* (Ritual Uncleanliness):

If liquids are not in large quantities and become ritually unclean, such as oil, ghee, water, vinegar, or milk become contaminated with ritual uncleanliness. For example, if a drop of alcohol that has been derived from grapes or dates falls into the milk, the method of purification would be as under:

1. The same amount of ritually clean milk should be taken and poured into a container from top to bottom and at the same time the ritually unclean milk should also be poured into that container along with the clean milk. But care should be taken about the fact that the stream

---

(139) Arabic style reference with excerpt is as follows:(

مرارة كل حيوان كقبوله وجرته كزبله. (الدر المختار شرح تنوير الأبصار، محمد علاء الدين بن علي الحصكفي: كتاب الطهارة، باب الانجاس، فصل الاستنجاء، فروع : 57/1. ط/سعيد) ( و ) ينقضه ( قيء ملاء فاه ) بأن يضبط بتكلف (من مرة) بالكسر أي صفراء (أو علق ) أي سوداء... (أو طعام أو ماء) إذا وصل إلى معلته وإن لم يستقر... ولو هو في المريء فلا نقض اتفاقاً. (الدر المختار شرح تنوير الأبصار، محمد علاء الدين بن علي الحصكفي: كتاب الطهارة، نواقض الوضوء: 25/1، 26. ط/سعيد).

of impure milk starts later and ends first, in this way the milk will become ritually clean (*Tahir*)<sup>(140)</sup>.

2. Ritually clean milk should be added to the ritually unclean milk, hereafter, when the vessel of unclean milk begins to flow, and some of the quantity flew away, the milk of the vessel will be rendered ritually clean (*Tahir*)<sup>(141)</sup>.
3. One way is to mix the same amount of ritually clean water with the same amount of ritually unclean milk and boil it on the fire until the water burns and repeat the same process three times<sup>(142)</sup>.
4. If the ritually unclean (*Najas*) thing is a non-organic substance, uncleanliness (*Najasah*) and its surroundings should be scraped off to some extent, provided that if the color, odor, and taste of the uncleanliness (*Najasah*) did

(140) Arabic style reference with excerpt is as follows:

اناءان ماء احدهما طاهر والآخر نجس، فصبًا من مكان عال فاختلطا في الهواء ثم نزلا طهر كله، ولو أجرى ماء الإناءين في الأرض صار بمنزلة ماء جار. (ردالمحتار على الدر المختار، محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (المتوفى: 1252هـ): كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب الأصح أنه لا يشترط في الجريان لمدد: 187/1. ط/سعيد).

(141) Arabic style reference with excerpt is as follows:

المائع كالماء والديس وغيرهما طهارته باجرائه مع جنسه مختلطا به. جامع الرموز للقهستاني: 95/1. ط/مكتبة اسلاميه، ايران) المختار طهارة المنتجس بمجرد جريانه. (الدر المختار شرح تنوير الأبصار، محمد علاء الدين بن علي الحصكفي: كتاب الطهارة، باب المياه: 36/1. ط/سعيد).

(142) Arabic style reference with excerpt is as follows:

لو تنجس العسل فتطهره ان يصب فيه ماء بقدره فيغلي حتي يعود الي مكانه هكذا ثلاث مرات. (درر الحكام شرح غرر الحكام، محمد بن فراموز الشهرير بملا خسرو (المتوفى: 885هـ، باب تطهير الانجاس: 45/1. ط: دارالسعادة، بيروت).



not include the substance, it would be rendered ritually clean after scrapping <sup>(143)</sup>.

5. If the impure thing is a non-organic substance and the abrasion does not remove the *Najasah*, for example, the *Najasah* has been absorbed into it, it should be made soft and converted to the liquid form and then it should be ritually cleansed in the manner of liquids mentioned above<sup>(144)</sup>.

Liquids are ritually cleansed through the above-mentioned methods, hereafter, the question whether they are harmful or not, should be inquired from the concerned experts.

The following methods of ritual cleansing from *Najasah* are mentioned in *Umdatul Fiqh*:

1. Washing
2. Wiping
3. Drying
4. Peeling
5. Change of state

(143) Arabic style reference with excerpt is as follows:

قوله ( تقور ) أي تقوير نحو سمن جامد من جوانب النجاسة فهو من استعمال مصدر اللزوم في المتعدي كالطهارة بمعنى التطهير كما أفاده الحموي وخرج بالجامد المائع وهو ما ينضم بعضه إلى بعض فإنه ينجس كله ما لم يبلغ القدر الكثير على ما مر اه فتح أي بأن كان عشرا في عشر وسيأتي كيفية تطهيره إذا تنجس. (ردالمحتار على الدر المختار محمد أمين بن عمر ابن عابدين - (1 / 315) ط: سعيد).

(144) Arabic style reference is as follows:

وحكم سائر المائعات كالماء في الاصح. ( الدر المختار شرح تنوير الأبصار، محمد علاء الدين بن علي الحصكفي: كتاب الطهارة، باب المياه: 35/1. ط: سعيد).

6. Digging (i.e., digging up the soil of unclean soil)
7. Tanning leather
8. Making vinegar of the wine by adding salt etc.
9. Natural conversion of wine into vinegar
10. Slaughtering animals
11. Pouring dry soil perfectly
12. Rubbing socks
13. Entering such amount of water into an impure pool so that it can be streamed.
14. Penetration of Impure water from the well into the soil (drying).
15. Disposing of some (i.e., the oxen while separating the grain from the straw trodden, and passed urine and dung, hereafter, the grain was distributed among themselves or in charity etc.)
16. Cotton cleaning
17. Getting water out of the well
18. Burning of unclean thing in fire
19. Boiling (boiling *Najas* ghee, oil etc. three times with pure water)
20. Washing some, not the whole (when the place of *Najasah* in the clothes is forgotten)

Every that ritually unclean thing which can be ritually cleansed through other than liquids without flowing, such as by mopping, drying, burning, peeling, etc., according to

the correct opinion, it does not become ritually unclean again when it becomes wet<sup>(145)</sup>.

### 1.5.4 Taharah of Najasah due to Necessity:

If something is deemed *Najas* and its external use is permitted due to necessity, it will be considered originally permissible (*Mubah*). Due to its original permissiveness (*Ibahah*), it shall be rendered ritually clean (*Tahir*), and because of its ritual cleanliness it would be permissible to use it. When the necessity ceases to exist the *Najasah* will return<sup>(146)</sup>.

(145) Arabic style reference with excerpt is as under:

عمدة الفقهاء، مولانا سيد زوار حسين شاه، اشاعت جديد، صفر، ۱۳۲۹ھ، ط: زوارا كيد مي پبلي كيشنز، ناظم آباد، كراچي، ص ۲۷۶.

- قوله ( وقد أُنهِيت في الخزائن الخ ) ونصها ذكروا أن التطهير يكون بغسل وجري الماء على نحو بساط ودخوله من جانب وخروجه من آخر بحيث يعد جاريا وغسل طرف ثوب نسي محل نجاسته ومسح صقيل ومسح نطع وموضع محجمة وفصد بثلاث خرق وجفاف أرض وذلك خف وفرك مني واستنجااء بنحو حجر ونحو ملح وخشبة وتقور نحو سمن جامد بأن لا يستوي من ساعته وذكاة وديغ وناز وندف قطن تنجس أقله وقسمة مثلي وغسل وبيع وهبة وأكل لبعضه وانقلاب عين وقلها يجعل أعلى الأرض أسفل ونزح بثر وغورائها وغوران قدر الواجب وجريائها وتخلل خمر وكذا تحليلها عندنا وعلي اللحم عند الثاني ونضح بول صغير عند الشافعي فهذه نيف وثلاثون وفي بعضها مساححة هـ. ووجه المساححة ما أوضحه في النهر من أنه لا ينبغي عد التقور لأن السمن الجامد لم يتنجس كله بل ما أُلقي منه فقط ولا قلب الأرض لبقاء النجاسة في الأسفل وكذا القسمة والأربعة بعدها وإنما يجوز الانتفاع لوقوع الشك في بقاء النجاسة في الموجود وكذا الندف ومن عده شرط كون النجس مقدارا قليلا يذهب بالندف وإلا فلا يطهر كما في البرزاية هـ أقول ومثل التقور النحت على أن في كثير من هذه المسائل تداخل ولا ينبغي ذكر نضح بول الصبي بالماء لأنه ليس مذهبا هذا وقد زاد بعضهم نفخ الروح بناء على ما قدمناه آنفا عن الفتح وزاد بعضهم التموية كالسكين إذا موه أي سقي بماء نجس بموه بماء طاهر ثلاثا فيطهر وكذا لمس اليد ونحوها. (رد المختار على الدر المختار، محمد أمين بن عمر ابن عابدين - (314/1) ط: سعيد).

(146) Arabic style reference with excerpts is as follows:

قال ( وَشَعْرُ الْحَيْزِيرِ وَيَنْتَفِعُ بِهِ لِلْحَرَزِ ) أَي لَا يَجُوزُ نَبْعُ شَعْرِهِ وَيَجُوزُ الْإِثْتِقَاعُ بِهِ لِلْحَرَزِ لِأَنَّهُ نَجَسٌ الْعَيْنِ فَلَا يَجُوزُ نَبْعُهُ

### 1.5.5 When the change in *Najasah* is doubtful:

If there is certain knowledge about something that it is *Najas* and then there is doubt as to whether it has become ritually clean due to change of state or not, it will be considered *Najas*. It is certain to be *Najas* when there is doubt in ritual cleanliness (*Taharah*) and in case of conflict between certainty and doubt, certainty takes precedence over doubt<sup>(147)</sup>.

- إهانةً له... ولا بأس للأساكفة أن يصلوا مع شعر الخنزير وإن كان أكثر من قدر الدرهم ولو وقع في الماء القليل أفسده عند أبي يوسف لأن الإطلاق للضرورة فلا يظهر إلا في حالة الاستعمال وفي غير تلك الحالة بقي على الأصل وعند محمد لا يفسده لأن إطلاق الانتفاع دليل طهارته، والله أعلم . (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي، المتوفى: 743هـ: كتاب البيع، باب البيع الفاسد: 50/4 ط/ دار الكتب الإسلامية. سنة النشر 1313هـ).
- قال ولا يجوز بيع شعر الخنزير لأنه نجس العين فلا يجوز بيعه إهانة له ويجوز الانتفاع به للخز للضرورة فإن ذلك العمل لا يتأتى بلونه ويوجد مباح الأصل فلا ضرورة إلى البيع ولو وقع في الماء القليل أفسده عند أبي يوسف رحمه الله وعند محمد رحمه الله لا يفسده لأن إطلاق الانتفاع به دليل طهارته ولأبي يوسف رحمه الله أن الإطلاق للضرورة فلا يظهر إلا في حالة الاستعمال وحالة الوقوع تغايرها. (الهداية شرح بداية المبتدي، أبي الحسن علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الرشداني المرغناني : كتاب البيوع، باب البيع الفاسد: 45/3 ط/المكتبة الإسلامية).
- إطلاق الشعر يدل علي ان شعرالخنزير ايضا طاهر لايفسد الماء وذلك لضرورة حاجة الناس الى استعماله في الخبز وعند ابي يوسف نجس... (شرح النقاية للرجندي : كتاب الطهارة: 38/1 ط:نول كشيور).

(147) Arabic style reference with excerpts as under:

- ولا ينبغي أن يترك يقين بالظن ولو عمل بالظن في الأشياء ما استقام حكم . (الحجة على اهل المدينة، محمد بن الحسن الشيباني: كتاب النكاح ، باب المرأة تختلع من زوجها: 97/4 ط/ عالم الكتب، سنة النشر 1403هـ).
- حول سد الذرائع انتقد الشيباني منع أهل المدينة لبعض البيوع التي هي جائزة في نفسها عملاً بالذريعة، وبين أنه لا يجوز تحريم الحلال بالثهم، وأن اليقين لا يمكن أن يزول بالظن . (الاصول للشيباني: مقدمة، الحجج الفاسدة: 225/1 ط/ دار ابن حزم، بيروت - لبنان، الطبعة: الأولى، 1433 هـ - 2012 م )
- ..... فلا نحكم بنجاسته بالشك على الأصل المعهود أن اليقين لا يزول بالشك . (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني علاء الدين (المتوفى : 58هـ: كتاب الطهارة، فصل وأما بيان المقدار الذي يصبر به المحل نجسا شرعا : 73/1 ط/سعيد).

### 1.5.6 Ruling on dry food items of non-Muslims:

Dry food items such as fruits, cereals, etc. are permissible from the hands of all types of non-Muslims. The food items which need preparation, must not be consumed by the Muslims if prepared by non-Muslims, because their hands and utensils are used while preparing that food item. Yes, in case of intensive need, such food items can be consumed by the Muslims<sup>(148)</sup>.

### 1.5.7 Association between ritual cleanliness (Taharah) and Halalness:

1. What is Najas is also Haraam, such as urine, etc., but what is Haraam does not have to be necessarily Najas, such as non-organic harmful or intoxicant substance.
2. Abominableness (*Khubth*) and Halalness cannot

---

لأن اليقين لا يزول بالظن. (الاختيار لتعليق المختار، عبد الله بن محمود بن مودود الموصلي الحنفي،: كتاب الطهارة، باب التيميم 1:22. ط/ دار الكتب العلمية، بيروت) (الهداية شرح بداية المبتدي، أبي الحسن علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الرشداني المرغيناني: كتاب الطهارة، فصل في البئر: 1:22. ط/المكتبة الاسلامية).

(148) Arabic style reference with excerpt is as under:

الأكل والشرب في أواني المشركين قبل الغسل يكره ولا يحرم لاحتمال التلوث ،قال العبد ما ابتلينا من شراء السمن والمخل واللبن والجبن وسائر المائعات من الهنود وذلك لاحتمال التلوث في أوانيهم فإن نساءهم لا يتوقين عن السرقة وكذا يأكلون لحم ما قتلوه = وذلك كل ميتة فعلى المحتسب إن لم يجد بدا منهم أن يستوثق عليهم أن يجتنبوا عن السرقة والميتة فإن شق عليهم يأمرهم أن يعطوا أوانيهم مسلما يغلسها ويغسلوا أيديهم بمرأى من مسلم وإلا فالإباحة فتوى والتحرز تقوى. (نصاب الاحتساب: الباب العاشر في الاحتساب في الأكل والشرب والتداوي، ص:149. ط/مكتبة الطالب الجامعي. مكة المكرمة) ومعارف القرآن للمفتي شفيح: 3/49، 50. سورة المائدة، رقم الآية: 5. ط/ادارة المعارف كراتشي).

combine, therefore, disgusted things are Haraam, however, abominableness and ritual cleanliness can be found together. Hence, insects are ritually clean, but they are Haraam due to abominableness.

3. Halalness is not a condition for ritual cleanliness (*Taharah*), and ritual uncleanness (*Najasah*) is not a condition for abominableness (*Khubth*), therefore, all marine animals are ritually clean (*Tahir*) but not Halal, and insects are abominable but not unclean (*Najas*).
4. Anything that is intoxicating or harmful is Haraam, but it does not have to be ritually unclean or disgusted, therefore, *khamr* is Haraam and *Najas* along with being harmful and intoxicating, but other than four Hraam liquors, the other alcoholic beverages are harmful and intoxicating but not *Najas* and disgusted (*Khabith*).
5. For the sanctity of man, his honor and respect are enough. There is no need for any other reason of sanctification.

## Chapter: 7

## Compounds

## 1. Rulings on Compounds:

If *Najas* and *non-Najas* are combined, the compound shall be rendered *Najas*. If *Najasah* prevails in it, the ruling shall be of *Najas ul-Ain*, otherwise the compound shall be deemed *Najas*, but it would be allowed to be used<sup>(149)</sup>. Hereafter, the question arises, is it permissible to use it on the body? According to *Risalah Tibbi Johar of Beheshti Zevar*, it is permissible to use it on the body, but

(149) Arabic style reference with excerpts is as under:

قال الله تعالى إنما حرم عليكم الميتة وقوله تعالى حرمت عليكم الميتة لم يقتض تحريم ما ماتت فيه من المائعات وإنما اقتضى تحريم عين الميتة وما جاور الميتة فلا يسمى ميتة فلم ينتظمه لفظ التحريم ولكنه محرم الأكل بسنة النبي ص - وهو ما روى الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال سئل النبي ص - عن الفأرة تقع في السمن فقال ص - إن كان جامدا فألقوها وما حولها وإن كان مائعا فلا تقربوه... فأطلق النبي ص - جواز الانتفاع به من غير جهة الأكل وهذا يقتضي جواز بيعه لأنه ضرب من ضروب الانتفاع ولم يخص النبي ص - شيئا منه. (احكام القرآن للحصاص، أحمد بن علي المكني بأبي بكر الرازي الحصاص الحنفي: باب الفأرة تموت في السمن: 145/1، 146. ط/ دار إحياء التراث العربي - بيروت، 1405).

- وكذا الزيت لو اختلط مع ودك الميتة أو الخنزير لا ينتفع به على كل حال إلا إذا غلب الزيت لكن لا يحمل أكله بل يستصبح به أو يبيعه مع بيان عيبه أو يدبغ به الجلود ويغسلها لأن المغلوب تبع للغالب ولا حكم للتبع. (ردالمحتار على الدر المختار، محمد . ردالمحتار على الدر المختار، أمين بن عمر ابن عابدين، (المتوفى : 1252هـ): كتاب الحنثي، مسائل شتى : 736/6. ط/سعيد).

- والانتفاع بما ليس بنجس العين مباح في الجملة، وعلى هذا إذا وقعت الفأرة في السمن فماتت فيه أنه إن كان جامدا تلقى الفأرة وما حولها ويؤكل الباقي وإن كان ذائبا لا يؤكل ولكن يستصبح به ويدبغ به الجلد ويجوز بيعه وينبغي للبائع أن يبين عيبه. (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني علاء الدين (المتوفى : 587هـ): كتاب الطهارة، فضل وأما الطهارة الحقيقية : 66/1. ط/سعيد).

it is necessary to wash and clean oneself before prayers<sup>(150)</sup>.

The jurists write that it is permissible to take benefit of such items, and in the interpretation, they say that it is permissible to use such things in lighting a lamp, tanning leather, and to sell it after explaining that it is ritually unclean (*Najas*).

These examples show that its external use should be permissible, while in *Muheet Burhani*, it is clearly mentioned that the use of such compounds on the body is not permissible<sup>(151)</sup>.

If harmful and non-harmful things get together, and the harmfulness of the harmful thing ceases to exist, the prohibition that was originally based on the harmfulness would also cease to exist<sup>(152)</sup>.

(150) Arabic style reference with excerpts is as follows:

الاحتحال... والبخور والتدهين والاحتقان والحمول في القبل أو الدبر والشياف والضمد والفتيلة في الجروح والقروح والفرجة والتقطير في الاحليل والأذن أو الجروح واللخخة كلها استعمال خارجي. لا يوجد في الفقه تفريق بين الطاهر والنجس إلا في الأكل، فيعلم منه أن الداخلي هو الأكل دون غيره. كذا أفاد مولانا خليل أحمد نور الله مرقده. (هامش بهشتی زبور حصہ نمہ، ضمیرہ ثانیہ طیبی جوہر، فائدہ جلیلہ،: 653 ط/ دارالاشاعت، کراچی).

(151) Arabic style reference with excerpt is as under:

وقال أبو حنيفة رحمه الله: كل شيء أفسده الحرام والغالب عليه الحلال، فلا بأس بأن يبيعه وتبين ذلك، ولا بأس بالانتفاع به كالفأرة تقع في السمن والعجين، وما كان الغالب = عليه الحرام لم يجوز بيعه ولا هبته. وكذلك الزيت إذا وقع فيه ودك الميت، فإن كان الزيت غالباً جاز بيعه، وإن كان الودك غالباً لم يجوز، والمراد من الانتفاع حال عليه الحلال الانتفاع في غير الأبدان، وأما في الأبدان فلا يجوز الانتفاع به. (المحيط البرهاني، محمود بن أحمد بن الصدر الشهيد النجاري برهان الدين مازة: كتاب البيع، الفصل السادس: فيما يجوز وما لا يجوز بيعه: 351/6 ط/ دار إحياء التراث العربي).

(152) Arabic style reference with excerpt is as follows:

وهكذا يقول في غيره من الأشياء الجامدة المضرة في العقل أو غيره يحرم تناول القدر المضر منها دون القليل النافع



If the abominableness (*Khubth*) and non-abominableness are combined and abominableness is not known in the compound, will the prohibition due to abominableness also end? There is no doubt that if the Sharī'ah change of state becomes material, the prohibition will end, but if such change of state does not become material, its ruling is worth investigating.

If intoxicant and non-intoxicant elements are found in a compound, and the intoxication- characteristic is removed from the intoxicant, the prohibition will also be abolished. However, the prohibition of *Khamr* is due to both intoxication and ritual uncleanness (*Najasah*), hence, despite the elimination of the intoxication- characteristic the compound will remain *Najas* until the change of state becomes material<sup>(153)</sup>.

---

لأن حرمتها ليست لعينها بل لضررها. (الفتاوى الشامى ، محمد أمين بن عمر ابن عابدين ، (المتوفى : 1252هـ): كتاب الاشرية : 457/6 ط/سعيد).

.... وبه علم أن المراد الأشرية المائعة وأن البنج ونحوه من الجامدات إنما يحرم إذا أراد به السكر وهو الكثير منه دون القليل المراد به التداوى ونحوه كالتطيب بالعنبر وجوزة الطيب ونظير ذلك ما كان سمياً قتالاً كالخمودة وهي السقمونيا ونحوها من الأدوية السمية فإن استعمال القليل منها جائز بخلاف القدر المضر فإنه يحرم فافهم واغتنم هذا التحرير. (الفتاوى الشامى، محمد أمين بن عمر ابن عابدين ، (المتوفى : 1252هـ): كتاب الحدود، باب حد الشرب، مطلب في البنج والأفيون والحشيشة : 42/4 ط/سعيد).

(153) Arabic style reference with excerpts is as follows:

وإذا طرح الخمر في مرق بمنزلة الخل وطبخ لا يؤكل لأن هذا مرق نجس. (الفتاوى الهندية: كتاب الاشرية، الباب الأول في تفسير الأشرية : 412/5 ط/رشيديه).

(وإذا تخللت الخمر حلت)، لزوال الوصف المفسد (سواء صارت خلا بنفسها أو بشيء طرح فيها) كالملح والخل والماء الحار، لأن التخليل يزيل الوصف المفسد، وإذا زال الوصف المفسد الموجب للحرمة حلت، كما إذا تخللت بنفسها. (اللباب في شرح الكتاب، عبد الغنى النعمي دمشقي الميدان : كتاب الاشرية، ص: 343 ط/دارالكتاب العربي).

There is no other way to ritually clean a *Najas ul Ain* compound except the Sharī'ah method of change of state, if the compound is *Mutanajjis (contaminated with Najas)*, not *Najas ul Ain*, it can be ritually cleaned through the change of state, and any of the methods of cleaning ritually unclean food and drink can also be adopted<sup>(154)</sup>.

## 2. Compounds that contain a prohibited element:

Sometimes a thing is forbidden in its individual status, but when it is included in a compound, it is not equal to other ingredients of the compound when compared to them, rather it is smaller in volume and quantity. Is such a mixture permissible or not? Following is the description of this question.

- If a mixture contains any human organ or any derivative from it, its use shall be decreed prohibited<sup>(155)</sup>.

---

- ولو شرب خمرا ممزوجا بالماء إن كانت الغلبة للخمر يجب الحد وإن غلب الماء عليها حتى زال طعمها ويرجى لا يجب لأن الغلبة إذا كانت للخمر فقد بقي اسم الخمر ومعناها وإذا كانت الغلبة للماء فقد زال الاسم والمعنى إلا أنه يحرم شرب الماء الممزوج بالخمر لما فيه من أجزاء الخمر حقيقة . ( بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني علاء الدين المتوفى : 587هـ : 113/5 ط/سعيد).

(154) Arabic style reference with excerpt is as follows:

ثم أعلم أنه قد ظهر إلى هنا أن التطهير يكون بأربعة أمور... والسابع انقلاب العين فإن كان في الخمر فلا خلاف في الطهارة وإن كان في غيره كالتخثير والمبينة تقع في المملحة فتصير ملحا يؤكل.(البحر الرائق شرح كنز الدقائق، زين الدين بن إبراهيم بن نجيم، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ): كتاب الطهارة، باب الانجاس: 227/1 ط/سعيد).

(155) Arabic style reference with excerpts is as follows:

وقال محمد رحمه الله تعالى ولا بأس بالتداوي بالعظم إذا كان عظم شاة أو بقرة أو بعير أو فرس أو غيره من الدواب

- If an object is rendered Haraam because of its harmfulness, but it does not remain harmful in the compound when included, resultantly its internal and external use should be considered Halal<sup>(156)</sup>.
- If a compound contains anything *Najas*, the whole mixture shall be deemed *Najas*, and its internal use shall also be held prohibited. If *Najas* element is found in little quantity as compared to non-*Najas* elements, its use on the body shall be considered prohibited, but it would be permissible to take benefit of it, such as lighting a lamp, tanning the leather etc.<sup>(157)</sup>.

إلا عظم الخنزير والأدمي فإنه يكره التداوي بهما فقد جوز التداوي بعظم ما سوى الخنزير والأدمي من الحيوانات مطلقا من غير فصل...الانتفاع بأجزاء الأدمي لم يجز قيل للنجاسة وقيل للكرامة هو الصحيح كذا في جواهر الأخطا...وإذا كان برجل جراحة يكره المعالجة بعظم الخنزير والإنسان لأنه يحرم الانتفاع به كذا في الكبرى. (الفتاوى الهندية: كتاب الكراهية، الباب الثامن عشر في التداوي والمعالجات: 354/5 ط//رشيديه).

سن آدمي طحن في وقر حنطة لا يؤكل ، ولا يؤكله البهائم بخلاف ما يقشر من جلدة كفه قدر جناح الذباب أو نحوه واختلط بالطعام للضرورة ، وكذا العرق إذا تقاطر في العجين فالقليل منه لا يمنع الأكل ، كذا في القنية. (الفتاوى الهندية: كتاب الكراهية، الباب الحادي عشر في الكراهة في الأكل: 338/5، 339 ط//رشيديه).

(156) Arabic style reference with excerpt is as follows:

وهكذا يقول في غيره من الأشياء الجامدة المضرة في العقل أو غيره يحرم تناول القدر المضر منها دون القليل النافع لأن حرمتها ليست لعينها بل لضررها- (الفتاوى الشامي: كتاب الاشرية: 457/6 ط//سعيد)... وبه علم أن المراد الاشرية المائعة وأن البنج ونحوه من الجامدات إنما يحرم إذا أراد به السكر وهو الكثير منه دون القليل المراد به التداوي ونحوه كالتطبخ بالعنبر وجوزة الطيب ونظير ذلك ما كان سميا قتالا كالمحمودة وهي السمقونيا ونحوها من الأدوية السمية فإن استعمال القليل منها جائز بخلاف القدر المضر فإنه يحرم فافهم واغتنم هذا التحريم. (الفتاوى الشامي: كتاب الحدود، باب حد الشرب، مطلب في البنج والأفيون والحشيشة: 42/4 ط//سعيد).

(157) Arabic style reference with excerpt is as follows:

وكذا الزيت لو اختلط مع ودك الميتة أو الخنزير لا ينتفع به على كل حال إلا إذا غلب الزيت لكن لا يحل أكله بل يستصح به أو يبيعه مع بيان عيبه أو يدبغ به الجلود ويغسلها لأن المغلوب تبع للغالب ولا حكم للتبع- (الفتاوى

- If a compound contains an element from any of the four Haraam liquors, it shall be decreed *Najas*. If such compound does intoxicate, intoxication shall be considered other cause for the prohibition of compound. If any intoxicant other than four Haraam liquors is included in a compound, it is permissible to use such compound if it is not harmful and intoxicant, provided that there be a legitimate and meaningful need for its use<sup>(158)</sup>.

الشامي: كتاب الخنثى، مسائل شتى : 736/6 ط/سعيد).

- وكذلك الزيت إذا وقع فيه ودك الميت، فإن كان الزيت غالباً جاز بيعه، وإن كان الودك غالباً لم يجز، والمراد من الانتفاع حال عليه الحلال الانتفاع في غير الأبدان، وأما في الأبدان فلا يجوز الانتفاع به. (المحيط البرهاني، محمود بن أحمد بن الصدر الشهيد التجاري برهان الدين مازة: كتاب البيع، الفصل السادس: فيما يجوز وما لا يجوز بيعه 351/6 ط/ دار إحياء التراث العربي).

#### (158) Arabic style reference with excerpts is as follows:

- فأما على قولنا، فلا تكون الشدة المطرية علة لتحريم القليل وهي غير موجودة فيه، كما أن العلة في تحريم كثير السقمونيا لما كان الضرر وهو لا يوجد في القليل لم يحرم. (التجريد للقدوري: كتاب الأشربة، علة التحريم 6090/12، رقم المسئلة: 29563 - ط/ دار السلام - القاهرة، الطبعة: الثانية، 1427 هـ - 2006 م).
- قوله (ونحوها) كالتمر والزبيب والعنب فالمراد الأشربة الأربعة التي هي حلال عند الشيخين إذا غلت واشتدت وإلا فلا تحرم كغيرها اتفاقاً قوله (وبه يفتى) أي بقول محمد وهو قول الأئمة الثلاثة لقوله عليه الصلاة والسلام كل مسكر خمر وكل مسكر حرام رواه مسلم وقوله عليه الصلاة والسلام ما أسكر كثيره فقليله حرام رواه أحمد وابن ماجه والدارقطني وصححه قوله ( وغيره ) كصاحب الملتقى المواهب والكفاية والنهاية والمعراج وشرح المجمع وشرح درر البحار والقهستاني والعيني حيث قالوا الفتوى في زماننا يقول محمد لغلبة الفساد وعلل بعضهم بقوله لأن الفساق يجتمعون على هذه الأشربة ويقصدون اللهو والسكر بشرهما أقول الظاهر أن مرادهم التحريم مطلقاً وسد الباب بالكلية وإلا فالحرمة عند قصد اللهو ليست محل الخلاف بل متفق عليها كما مر ويأتي يعني لما كان الغالب في هذه الأزمنة قصد اللهو لا التقوى على الطاعة منعوا من ذلك أصلاً. (الفتاوى الشامى : كتاب الأشربة: 454/6، 455 ط/سعيد).
  - وأما الأشربة المتخذة من الشعير أو الذرة أو التفاح أو العسل إذا اشتد وهو مطبوخ أو غير مطبوخ فإنه يجوز شربه ما دون السكر عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى وعند محمد رحمه الله تعالى حرام شربه قال الفقيه وبه تأخذ كذا في الخلاصة فإن سكر من هذه الأشربة فالسكر والقدح المسكر حرام بالإجماع. (الفتاوى الهندية: كتاب

- If a thing is Haraam because of abominableness (Khubth), but when added in the compound the abominableness is not identified, as stated above, the ruling on such compound requires a detailed and thorough research.
- If a compound contains *Najas*, or *Khabith*, or Harmful, or intoxicating element, and the Sharia'h change of state happens, the product would be rendered Halal<sup>(159)</sup>.

### 3. Products with non-Sharia'h Names and Shapes:

Some products are Halal but are made in the form of dogs, cats, lions, crosses, or idols. Cross is the sign of non-Muslim nations, and it is not permissible to draw pictures of living beings and pictures of forbidden animals are even worse<sup>(160)</sup>.

الاشرية، الباب الثاني في المتفرقات 415/5 ط/رشيديه).

(159) Arabic style reference with excerpt is as follows:

فإن الله سبحانه أباح الطيبات وحرّم الخبائث، والطيبُ والخبِيثُ يثبت للمحلِّ باعتبار صفات قائمة به، فما دامت تلك الصفة فالحكمُ تابعٌ لها، فإذا زالت وخبثتها الصفة الأخرى زال الحكم وخبثه، وهذا هو محضُ القياس والمعقول، فهذا الماء والطعام كان طيبًا لقيام الصفة الموجبة لطيبه، فإذا زالت تلك الصفة وخبثتها صفة الخبث عاد خبيثًا، فإذا زالت صفة الخبث عاد [إلى ما كان] عليه، وهذا كالعصير الطيب إذا تخمّر صار خبيثًا فإذا عاد إلى ما كان عليه عاد طيبًا، [والماء الكثير إذا تغير بالنجاسة صار خبيثًا فإذا زال التغير عاد طيبًا، والرجل المسلم إذا ارتدّ صار خبيثًا فإذا عاد إلى الإسلام عاد طيبًا] (اعلام الموقعين عن رب العالمين، محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي أبو عبد الله ابن القيم الجوزية : فصل إزالة النجاسة على وفق القياس: 177/3 ط/ دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، 1423 هـ).

(160) Arabic style reference with excerpt is as follows:

إن أشد الناس عذابا عند الله يوم القيامة المصورون.(كتاب اللباس، باب عذاب المصورين يوم القيامة:

If food and drink are made in the form of Haraam animals, then in addition to the image of living beings, there arises another abomination; the concept of Halal and Haraam disappears from the minds, and there is the unnecessary publicity of wrong. Similarly, some names are known for Haraam things, such as wine, but it is preceded by the word "Halal", or the thing is Halal, but one of the names of Haraam things is given to it. As has been said before, the real orbit of the discourse is based on reality. If a thing is Haraam, then changing its name or having a Halal name will not make it Halal, and if something is Halal, it will remain Halal. Giving it a Haraam name will make no difference to its reality. However, even products with such forbidden names are deemed Halal in reality, their use must be avoided<sup>(161)</sup>.

=  
880/2 ط/قديمي).

- وفي «العيون»: لو استأجر رجلاً ينحت له أصناماً أو يزخرف له بيتاً بتمائيل والأصبغ من رب البيت فلا أجر؛ لأن فعله معصية. (المحيط البرهاني، محمود بن أحمد بن الصدر الشهيد النجاري برهان الدين مازه: كتاب الاجارة، الفصل الخامس عشر: في بيان ما يجوز من الاجارات، وما لا يجوز: 84/8 ط/ دار إحياء التراث العربي).
- وفي الخلاصة وتكره التصاوير على الثوب صلى فيه أو لم يصل اهـ البحر الرائق شرح كنز الدقائق، زين الدين بن إبراهيم بن نجيم، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ): كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: 27/2 ط/سعيد).

(161) Arabic style reference with excerpts is as follows:

عن أبي مالك الأشعري: أنه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: لَيْشْرِينَ"، جواب قسم محذوف. "ناس" من أمتي الخمر يُسْمُوها بغير اسمها؛ يعني يتوصّلون إلى شرها بأسماء الأئبذة المباحة كماء العسل وماء اللذة ونحو ذلك، ويزعمون أنه غير محرّم؛ لأنه ليس من العنب والتمر، وهم فيه كاذبون؛ لأنّ كلّ مُسْكِرٍ حرام. (شرح المصاييح لابن الملك: كتاب الاطعمة، باب التّقيع والأئبذة: 4/600 ط/ إدارة الثقافة الإسلامية، الطبعة: الأولى، 1433 هـ- 2012 م).

- (ستشرب أمتي من بعدي الخمر يسمونها بغير اسمها) أي لا يغنيهم ذلك عن العقوبة لكنه تنبيه على أنه لا ينبغي

This is because the whole civilization is hidden behind the names. We are not compelled to use such non-sharia'h names and we have a legitimate alternative. This is also a requirement of Islamic pride that we should refrain from using items that represent non-Islamic civilization, besides, we have substitutes for such items.

As the Holy Prophet (P.B.U.H.) saw a Persian bow in someone's hand, he (P.B.U.H.) expressed his displeasure and said, "What is this? Throw it away and hold the Arabic bow in your hand, through which Allah Almighty gave you strength and made it possible for you to conquer the earth". The Arabic bow was present as a substitute for the Persian bow, so the Holy Prophet (P.B.U.H) halted its use out of honor so that all possible distinctions could be made with the non-Muslims and even the smallest partnership could be broken<sup>(162)</sup>.

تغيير اسمها لأنه ذريعة إلى شربها. (يكون عونهم على شربها أمراؤهم) لأنهم يشربونها فيستن بهم غيرهم وهذه هي النبيذ الذي عم بلاؤها في الدولتين وكانوا يسمونها طلاً تخرجاً من أن يقال أنهم يشربون الخمر، وقيل: إن المراد أنهم يتوصلون بما أبيض من النبيذ إلى شرب الخمر قائلين إنه نبيذ وهذا من أعلام النبوة فإنه وقع كذلك. ابن عساکر عن كيسان).....قلت: كونه صحابياً كاف في معرفته كرجل منهم مبهم ورمز المصنف لضعفه.(التنوير شرح الجامع الصغير محمد بن إسماعيل بن صلاح بن محمد الحسني، الكحلاني ثم الصنعاني، أبو إبراهيم، عز الدين، المعروف لافه بالأُمير (المتوفى: 1182هـ): حرف السين المهملة، السين مع المثناة الفوقية: 385/6. ط/ مكتبة دار السلام، الرياض، الطبعة: الأولى، 1432 هـ - 2011 م).

- إذا سميت المحرمات بغير اسمائها المعروفة، وهي التي اقترن بها التحريم، بأن سميت بأسماء أخرى لم يقترن التحريم بها: فإن هذه التسمية لا تزيل عن المحرمات صفة الحرمة. (الموسوعة الفقهية الكويتية: حرف التاء، مادة تسمية، تسمية المحرمات بغير اسمائها: 340/11. ط/ دارالسلاسل - الكويت).

(162) Arabic style reference with excerpt is as follows:

عن علي قال: كانت بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم قوس عربية، فرأى رجلاً بيده قوس فارسية، فقال: ما هذه؟

Halal certification bodies should not provide Halal certification to any product whose name is against Sharia'h, or which is in the form of crucifix, idol, or animal.

#### 4. Transformation/Change of State (*Istehalah*):

After the exact happening of change of state, the ruling of a thing changes, however, it seems appropriate to warn against certain things regarding Halal and Haraam:

The connotation of change of state is different in the different chapters of *Fiqh*. For example, in case of gift if the donee mixes water in the soil, the right of doner to take back his gift will cease to exist, because the name of gifted item changes and that thing becomes something else, however, the change of name alone is not enough in the matters of edibles<sup>(163)</sup>.

It is necessary to differentiate between the ruling of change of state and the ruling of this action itself. If the nature of an item changes, the ruling of the item will change as a result, but if a person adds ritual impurities (*Najasah*) and Haraam materials to a product with the

---

ألقها، وعليكم بهذه وأشباهها، ورماع القنا، فإخما يزيد الله لكم بهما في الدين، ويمكن لكم في البلاد. (سنن ابن ماجه، ابن ماجه أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، كتاب الجهاد، رقم الحديث: ٢٨١٠ - ط: مكتبة أبي المعاطي).

(163) Arabic style reference with excerpt is as follows:

لو وهب ترابا قبله الموهوب له بطل حق الواهب في الرجوع لان اسم التراب قد زال وصار شيئا آخر. خانية، أبي المحاسن الحسن بن القاضي منصور بن عبد العزيز الأوزجندي المعروف بقاضي إمام فخر الدين خان 286/4 - مكتبه حقانية پشاور.



intention that the change of state will eventually result in it becoming ritually clean (*Tahir*) and Halal. He commits false tricks and tries to make Haraam Halal through tricks; hence, his action will be deemed Haraam and unlawful<sup>(164)</sup>.

A question arises here, to what extent a change is required for happening of change of state? According to Imam Abu Yousuf and Imam Muhammad, consideration would be given to dominance in change of state, if a thing is dominantly changed from one state to another, it will be deemed a change in state, while according to Imam Abū Ḥanīfah, a complete change of state is necessary. According to the first view, ease can be given regarding such a changed thing where there is a severe hardship, or no other alternative is available, or the intent is to treat someone, or the use of that thing has been generalized amongst the people<sup>(165)</sup>.

The change of state and chemical change of a thing are not essentials to each other, hence, it is possible that something has changed chemically, but the Sharīah

---

(164) Arabic style reference with excerpt is as under:

فالحيلة اذا كانت على تحريم حلال او تحليل حرام أو ابطال حق أو تحقيق باطل فهي حرام بلا خلاف، وانما الخلاف في الحيلة اذا فعلت مع كونها حراما هل يترتب عليها الحكم ام لا فعند ابى حنيفة والشافعي رضى الله عنهما يترتب عليها الحكم خلافا للمالك وأحمد رضى الله عنهما.. فالحاصل ان الحيلة اذا تضمنت تحليل حرام او تحريم حرام او ابطال حق أو تحقيق باطل لا يفتى بما المقتضى وان كان يترتب عليها حكمها لو فعلت. الحديقة الندية، شرح الطريقة المحمدية، للشيخ النابلسي، ط: فيصل آباد (206/2).

(165) Arabic style reference with excerpt is as under:

ولو كان الخمر فيها حموضة غالبية وفيها طعم المرارة لكنه مغلوب فإنه لا يحل ما لم يزل من كل وجه وهما اعتبارا الغالب فيحل عندهما.(تحفة الفقهاء، علاء الدين السمرقندي -329/3، الناشر: دار الكتب العلمية).

change of state has not taken place. It is as if the meat undergoes a chemical change after cooking, but according to Shari'ah, it cannot be considered a change of state.

If it is certain that a thing is Haraam or Najas, and then there is doubt as to whether it has become ritually clean and Halal because of the change of state, hereafter, it will be considered Haraam and Najas. Because it is certain that it is Haraam and Najas, while there is doubt in its ritual cleanliness (Taharah) and Halalness, and in case of conflict between certainty and doubt, certainty takes preference over doubt.

For example, gelatin is obtained in large quantities from animal bones and is produced by European countries, which do not perform Halal slaughter. It is as if gelatin is made from the bones of a corpse, and if there is no fat on the corpse's bone, it is rendered ritually clean, but it is not deemed Halal. Its possibility of being Halal lies in the case when there happens change of state in the bone, but if there is doubt in change of state, then the product shall be decreed Haraam. This is since the bone was originally Haraam and there is doubt in the change of state<sup>(166)</sup>.

---

(166) Arabic style reference is as under:

حوالہ جات "نجاست کی تبدیلی مشکوک ہو" عنوان کے تحت ملاحظہ کیجیے۔

## 5. Halal and Haraam products are mixed in the market:

When there happens a mix-up of Halal and Haraam products in the bazaar, it can have two scenarios: one is that there is no sign and context by which to distinguish between Halal and Haraam products. The second is that there is a symbol and a context which can differentiate between the two. In the first case, it is permissible to buy from the market, because there is a possibility of Halalness, and when it is permissible to buy in the case of non-discrimination, which is the first scenario, then in the second case and scenario, it will be permissible preferably.

According to this description, Halal certified meat can be purchased from a market or supermarket where Haraam meat is also available<sup>(167)</sup>.

---

(167) Arabic style reference with excerpt is as follows:

إذا اختلط الحلال بالحرام في البلد فانه يجوز الشراء والاخذ الا انتقوم دلالة عليانه من الحرام (وفي الحموية) كون الغالب في السوق الحرام لا يستلزم كون المشتري حرام لجواز كونه من الحلال المغلوب والاصل الحل. الاشباه والنظائر، القاعدة الثانية من الفن الاول، 148/1 ط: ادارة القرآن، كراچي.

## Chapter: 8

### 1. Ruling on News, related to Halal and Haraam:

If a person receives news about a food product being Halal and ritually clean or Haraam and *Najas*, hereafter, when is it obligatory for him to act according to the news, and when is it better (non-obligatory) for him to act according to the news, and when can he reject the news? This has been reviewed below. The description of this issue is needed because there are various rumors circulating about different things nowadays that such and such a product is Haraam, or it contains certain non-Halal elements. After such a news item, will that thing be considered Halal or Haraam? This piece of literature provides guidance in this regard from the Sharī‘ah aspect.

### 2. The difference between news and testimonial statement:

As mentioned, this piece of literature is about the news. It needs to be considered that the news should not be understood in the sense of testimony because understanding it as such can lead to many misunderstandings. Although, testimony also contains the news. However, the standard of giving testimony is strict, and its grounds and the conditions are also different.

For example, testimony is given before the court, and if the matter is not related to the rights of Allah (*Huqooq-Ullah*) then a pre-claim is also a condition. Its essential

constituent is the word "*Ashhadu*" (I testify). While the news does not have to be in a legal assembly. Pre-claim is also not a condition in it, and the "*Ashhadu*" (I testify) clause is also not necessary<sup>(168)</sup>.

Apart from these differences, many other reasons for the difference can be found by considering the constituents and the terms of the two<sup>(169)</sup>.

(168) Arabic style reference with excerpts is as follows:

اشتراط العدد في الشهادات عرفناه بالنص من غير أن يعقل فيه معنى.....وباب الاخبار ليس في معناه، ألا ترى أنه لا اختصاص في باب الاخبار بلفظ الشهادة ولا بمجلس القضاء، وأن الشهادات الموجبة للقضاء تختص بذلك.(اصول السرخسي: ابوبكر محمد بن احمد بن ابى سهل السرخسي المتوفى سنة 490هـ ، باب الكلام في قبول خبر الآحاد والعمل بها، فصل في بيان اقسام ما يكون الخبر فيه حجة :1/332، 333.ط/ دار الكتاب العلمية بيروت لبنان، الطبعة الاولى 1414 هـ - 1993 م).

- وخبر الواحد مقبول بشرط العدالة والإسلام وإن كان ملزما كما في رواية الأخبار وكما في الشهادة على رؤية هلال رمضان والدليل عليه أنه لا يعتبر لفظ الشهادة فيه ولو كان هذا في معنى الشهادة لاستوى فيما اختص به الشهادة كاختصاص الشهادة من بين سائر الأخبار بلفظ الشهادة .(المبسوط للسرخسي: كتاب أدب القاضي 90/16.ط/ دار المعرفة - بيروت، تاريخ النشر: 1414هـ - 1993م).

- الشهادة هي الإخبار بلفظ الشهادة... تقسيمها - إما أن تتعلق بحقوق العباد ، ويشترط في ذلك سبق الدعوى الصحيحة... أو تتعلق بحقوق الله ، وفي هذه الصورة لا يشترط سبق الدعوى فيها . (درر الحكم شرح غرر الاحكام، محمد بن فراموز الشهير بمنلا خسرو (المتوفى : 885هـ):الكتاب الخامس العشر في البيئات والتحليف،الباب الاول في الشهادة، الفصل السابع في رجوع الشهود عن الشهادة:4/422. قبيل الباب الثاني.ط/ دارالكتب العلمية.بيروت).

(169) Arabic style reference with excerpt is as under:

وشروط الشهادة على قسمين : 1 - شرط الأداء على أربعة أصناف : ( 1 ) يعود على الشاهد البلوغ ، الحرية ، البصر ، النطق ، العدالة ، تقدم الدعوى في حقوق العباد ، الذكورة والأصالة في الحدود والقصاص ،تعذر حضور الأصل في الشهادة على الشهادة ، ألا يكون الشاهد محدودا بالقذف ، وألا يكون خصما وألا يكون للشاهد جر مغنم ودفع مغرم ، وأن يكون الشاهد وقت الشهادة عالما وذاكرا المشهود به وأن يكون الشهود عدولا (وهذا شرط قبول) . 2 - يعود على الشهادة - ( 1 ) لفظ الشهادة ( 2 ) العدد في الشهادة ... ( 3 ) اتفاق الشاهدين . 3 - يرجع إلى مكان الشهادة - وهو عبارة عن محل القاضي انظر المادة ( 1687 ) . 4 - يرجع على المشهود به .

### 3. Terminologies:

The following are some of the terms used in the statement of rulings about the news, the brief explanation of which seems necessary.

News "*Khabar*" is called information, information can be true or false. The plural of news in Arabic is "*Akhbaa'r*" and in Urdu "*Khabareen*". The one who gives the news is called the "*Mukhbi*" (informant). Its plural is "*Mukhbireen*". The person or thing that is reported is called *Mukhbar Anhu*. When the word *Mutawatir* is used in conjunction with *khabar*, it is called "*khabar-e-Mutawatir*", it means that the news has so many narrators that it is not possible for them to agree on a lie<sup>(170)</sup>.

*Taharri* means thinking and contemplation which is interpreted as the tendency and the inclination of the heart towards a certain matter. When it is difficult to reach the truth, the Shari'ah commands action after thorough

---

الشروط العمومية 1 - يشترط تطابق الشهود في المشهود به فإذا اختلفوا فلا تقبل وهذا الاختلاف يكون إما في جنس المشهود به أو في سببه حيث يكون المشهود به إما ملكاً أو إقراراً... المرجع السابق.

(170) Arabic style reference with excerpts is as following:

ومعنى المتواتر على مقتضى كلامه ما يكون رواته في كل عهد قوما لا يحصى عددهم. ولا يمكن تواطؤهم على الكذب لكثرةهم، وعدالتهم وتباين أماكنهم. ( شرح التلويح على التوضيح، سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني الشافعي (المتوفى : 793هـ) : الركن الثاني: السنة ، فصل في الاتصال: 2/4. ط/ دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة : الطبعة الأولى 1416 هـ - 1996 م).

- السابع: الخبر المتواتر ، والواتر لغة: هو التابع يقال: تواتر القوم إذا جاء الواحد بعد الواحد بفترة بينهما، وفي الاصطلاح كل خبر بلغت رواته في الكثرة مبلغاً أحالت العادة تواطؤهم على الكذب. (نخاية السؤل شرح منهاج الاصول، الإمام جمال الدين عبد الرحيم الإسئوي: الباب الثاني: في الأخبار ، القسم السابع: المتواتر: 2/28. ط/ دار الكتب العلمية -بيروت-لبنان، الطبعة الأولى 1420هـ-1999م.

thought on dominant assumption<sup>(171)</sup>. "*Mastoor-ul-Haal/Majhool*" (Unknown) refers to a person whose "*Adalat*" (impartiality) is not known, it means, whose circumstances are hidden. It is possible that he has a good religious character inwardly and it is also possible that he is devoid of this attribute<sup>(172)</sup>.

"*Adalat*" refers here to good religious character, that he avoids *Kabair* (Major sins) and does not insist on *Saghair* (Minor sins) and avoids actions against self-respect. A person who possesses such virtues is called "*Adil*"<sup>(173)</sup>.

#### 4. Reasons for difference of opinion regarding rulings of the news:

There are different rules in Sharī'ah regarding accepting or rejecting news. This is because there are three characters in the news: an informant; an informed, and a method of delivering news. Sharī'ah keeps all the

---

(171) Arabic style reference with excerpt is as follows:

أما تفسيره فهو عبارة عن طلب الشيء، بغالب الرأي عند تعذر الوقوف على حقيقته كذا في المبسوط. (الفتاوى الهندية: كتاب التحري، الباب الأول في تفسير التحري: 382/5. ط/رشيديه).

(172) Arabic style reference with excerpt is as follows:

(المستور) وهو من لم تعرف عدالته ولا فسقه. (التقرير والتحيز لابن اميرالحاج: الباب الثالث : السنة ، فصل في شرائط الراوي: 328/2. ط/ دار الفكر، سنة النشر 1417هـ - 1996م).

(173) Arabic style reference with excerpt is as follows:

العدالة ملكة تحمل على ملازمة التقوى والمروءة والشرط أدناها وهو ترك الكبائر والإصرار على الصغائر وما يخل بالمروءة ويلزم أن يكون مسلما عاقلا بالغالغا. (رد المختار على الدر المختار، محمد أمين بن عمر ابن عابدين ، (المتوفى : 1252هـ): كتاب الصوم مبحث في صوم يوم الشك: 385/2. ط/سعيد).

three in consideration, hence the ruling either to accept or reject the news varies.

For example, there is a variation in the news because of the gender, religion, and character of the informant. Such a difference is very reasonable because the news of a Muslim and a non-Muslim, a free and a slave, a virtuous and low character, and of an individual and a group cannot be equal. For this reason, Sharī'ah also considers a difference in such news<sup>(174)</sup>.

If a person narrates a common incident which should come to the notice of a large number of people, but the number of narrators is not more than one or two, the lack of narrators' casts doubts on the authenticity of the incident. For example, if the horizon is completely clear and visible, hereafter if only one person testifies to the sighting of the moon in Ramadan and the rest of the

(174) Arabic style reference with excerpts is as under:

ثم أنه يعتبر في الشاهد صفة كونه مرضيا عنه لقوله تعالى: (من ترضون من الشهداء) ! . وذلك بالعقل والبلوغ . والضيظ . والنطق . والإسلام . والعدالة . والمروءة . وعدم التهمة . قال صلى الله عليه وسلم : ! لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا زان ولا زانية ، ولا ذي غمر على أخيه وترد شهادة القانع لأهل البيت وقال الله تعالى في القذف : ! (ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون إلا الذين تابوا) ! الآية . وفي حكم القذف . والزنا سائر الكبائر . وذلك لأن الخبر يمتثل في نفسه الصدق والكذب وإنما يترجح أحد المحتملين بالقرينة ، وهي إما في المخبر أو المخبر عنه أو غيرهما ، وليس شيء من ذلك مضبوطا يحق أن يدار عليه الحكم التشريعي إلا صفات المخبر = (حجة الله البالغة، الإمام أحمد المعروف بشاه ولي الله ابن عبد الرحيم الدهلوي :ابواب سياسة المدن،باب القضاء، من تقبل شهادته و من لاتقبل: 427/2، 428، ط/زمزم بيلشيز: 2006ء).

- وأما المعقول فلأن الخبر يصير حجة بصفة الصدق، والخبر يمتثل الصدق والكذب وبالعدالة بعد أهلية الأخبار يترجح الصدق وبالفسق الكذب... (كشف الاسرار عن أصول فخر الإسلام البرزوي، عبد العزيز بن أحمد بن محمد، علاء الدين البخاري (المتوفى: 730هـ): باب بيان أقسام السنة، باب خير الواحد: 547/2، ط/ دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة : الطبعة الأولى 1418هـ/1997م).



population is unaware, such news is deemed non-acceptable.

This is because according to common sense, there should be more than one person watching the moon in such a weather, or for example, a person reports a big fire in a neighborhood, but the rest of the people in the neighborhood are unaware of it or they deny it. Hence, the rationality of this news becomes very doubtful. For this reason, if only a single person gives information about matters in which indulgence is common and they occur to almost every person, the news becomes unacceptable<sup>(175)</sup>.

(175) Arabic style reference with excerpts is as under:

قوله: "وأما القسم الثالث" فكذا خير الواحد إذا ورد موجبا للعمل فيما يعم به البلوى أي فيما بمس الحاجة إليه في عموم الأحوال لا يقبل عند الشيخ أبي الحسن الكرخي من أصحابنا المتقدمين، وهو مختار المتأخرين منهم..... واحتج من لم يقبله بأن العادة تقتضي استفاضة نقل ما يعم به البلوى... ولهذا لم تقبل شهادة الواحد من أهل مصر على = رؤية هلال رمضان إذا لم تكن بالسماء علة ولم يقبل قول الصبي فيما يدعي من إنفاق مال عظيم على التيمم في مدة يسيرة وإن كان ذلك محتملا؛ لأن الظاهر يكذبه في ذلك، ولهذا لو انفرد واحد بنقل قتل ملك في السوق لا يقبل؛ لأن في العادة يبعد أن لا يستفيض مثله، فكذا هذا... (كشف الاسرار عن أصول فخر الإسلام البرذوي، عبد العزيز بن أحمد بن محمد، علاء الدين البخاري (المتوفى : 730هـ): باب بيان قسم الانقطاع: 24/3، 25 ط/ دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة : الطبعة الأولى 1418هـ/1997م).

( قوله وإن لم يكن بالسماء علة لم تقبل حتى يراه جمع كثير يقع العلم بخبرهم ) لأن التفرد بالرؤية في مثل هذه الحالة - يومه الغلط بخلاف ما إذا كان غيم لأنه قد ينشق الغيم عن موضع الهلال فيتفق للواحد النظر وقوله جمع كثير قال في ظاهر الرواية لم يقدر فيه تقدير وعن أبي يوسف خمسون رجلا مثل القسامة وقيل أكثر أهل المحلة وقيل في كل مسجد واحد أو اثنا والصحيح أنه مفوض إلى رأي الإمام وسواء في ذلك هلال رمضان أو شوال أو ذي الحجة (الجوهرة النيرة، أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي العبادي اليمني - الرِّيْدِيّ (المتوفى : 800هـ): كتاب الصوم: 1/169 ط/مكتبة حقايقه ملتان).

خير الواحد فيما تعم به البلوى مقبول عند الشافعي... وقال أبو حنيفة رض لا يقبل واحتج في ذلك بأن قال ما تعم به البلوى يكثر وقوعه فيكثر السؤال عنه وما يكثر السؤال عنه يكثر الجواب عنه فيقع التحدث به كثيرا وينقل نقلا مستفيضا ذائعا فإذا لم ينقل مثله دل ذلك على فساد أصله.(تخریج الفروع على الأصول، محمود بن أحمد الرزجاني أبو المناقب: كتاب الطهارة: 1/62. مسألة: 6. ط/ مؤسسة الرسالة - بيروت الطبعة الثانية ، 1398).

A major reason for the variation in the rules of news is that the matters about which news is reported are not the same but differ in terms of importance and nature. Some of such matters are religious and some are purely worldly and material. Some are very sensitive and have far-reaching effects, while some are not of this importance and scope. There are some in which precaution is taken and in others, if precaution is taken, severe hardship becomes material. By keeping all these issues in mind, the jurists decide when the news is acceptable and when it is not.

### 5. Rulings on news about the dealings:

Dealings refer here to a transaction in which no liability is imposed by a person on another and there is no dispute between them<sup>(176)</sup>. Like making someone your advocate for buying and selling or someone giving a gift on behalf of someone else. If someone sells something on behalf of someone else, it is not necessary for the buyer to investigate whether the seller has been in fact authorized by the original owner for the sale? Or if the person is offering a gift on behalf of the other person, the investigation about the fact that either the real owner has ordered him / her or not to present the gift, is not binding

---

(176) Arabic style reference with excerpt is as follows:

وكل شيء ليس فيه إزام ولا ما يدل على النزاع فهو من المعاملات. (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، زين الدين بن إبراهيم بن نجيم، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ): كتاب الكراهية، فصل: في الأكل والشرب: 187/8. ط/سعيد).

upon the person who accepts the gift. In such matters, the news of infidels and Muslims, the just and the unjust, elders and children (when they are wise) is valid, because if it is not accepted, there will be severe difficulties in the daily affairs and the course of dealings and transactions will be closed<sup>(177)</sup>.

## 6. Ruling on *Diyanaat*:

*Diyanaat* refers to things that exist between a servant and his Lord, i.e., between Allah (SWT) and his creature, such as whether a thing is Halal or Haraam, or whether it is *Tahir* or *Najas*. The ruling of *Diyanaat* is that the informant must be just, whether man or woman, free or enslaved. For example, if a righteous Muslim reports that water is *Najas*, hereafter the listener should not perform ablution with it. If a wicked or a person whose condition is not known, reports that water is *Najas*, the listener should

---

(177) Arabic style reference with excerpts is as under:

يقبل قول الواحد في المعاملات...ومن المعاملات الوكالات والمضاربات والرسالات في الهدايا والإذن في التجارات، كذا في الكافي(الفتاوى الهندية : كتاب الكراهية، الباب الأول في العمل بخير الواحد، الفصل الأول في الإخبار عن أمر ديني 308/5. ط/رشيديه).

- والأصل أن المعاملات يقبل فيها خبر كل مميز حرا كان ، أو عبدا مسلما كان ، أو كافرا صغيرا كان، أو كبيرا لعموم الضرورة الداعية إلى ذلك، وإلى سقوط اشتراط العدالة فإن الإنسان قلما يجد المستجمع لشرائط العدالة ولا دليل مع السامع يعمل به سوى الخبر فلو لم يقبل خبره لامتنع باب المعاملات ووقعوا في حرج عظيم وبابه مفتوح ولأن المعاملات ليس فيها إلزام واشتراط العدالة للإلزام فلا معنى لاشتراطها فيها فاشتراط فيها التمييز لا غير... حتى إذا قال المميز أهدى إليك فلان هذه الجارية ، أو بعثني مولاي بما إليك وسعه الأخذ والاستعمال.(البحر الرائق شرح كنز الدقائق، زين الدين بن إبراهيم بن نجيم، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى : 970هـ): كتاب الكراهية، فصل في الاكل والشرب: 186/8، 187. ط/سعيد).

act according to the inclination of his heart, If the heart trusts on what he says, he must not use the water, and if the dominant assumption is that he is lying, he should perform ablution with it. Whereas the precaution is to perform tayammum after ablution<sup>(178)</sup>.

Since Halal and Haraam belong to *Diyanaat*, and the purpose is also to state the rulings of Halal and Haraam, hence they are described separately in detail, so to ease the understanding.

## 7. Ruling on news related to Halal and Haraam:

If there comes any news about a product being Halal or Haraam, or if there is any such news circulating on social media, or if a thing being Halal or Haraam becomes prevalent amongst the people, such news will be judged based on Sharī'ah. In this regard, it is not enough that there is news on everyone's tongue and millions of people are going to narrate it, but rather the real source of the

(178) Arabic style reference with excerpt is as under:

خير الواحد يقبل في الديانات كالحل والحرمة والطهارة والنجاسة إذا كان مسلماً عدلاً ذكراً أو أنثى حراً أو عبداً محدوداً أو لا، ولا يشترط لفظ الشهادة والعدد، كذا في الوجيز للكردي، وهكذا في محيط السرخسي والهداية. (الفتاوى الهندية: كتاب الكراهية، الباب الأول في العمل بخير الواحد، الفصل الأول في الإخبار عن أمر ديني: 308/5. ط/رشيديه).

- وإذا حضر المسافر الصلاة فلم يجد ماء إلا في إناء فأخبره رجل أنه قدّر وهو عنده مسلم مريض لم يتوضأ به ، وكذلك إذا كان المخبر عبداً أو أمة أو امرأة حرة ، هذا إذا كان المخبر عدلاً ، وإن كان المخبر فاسقاً أو مستوراً نظر فيه ، فإن كان أكبر رأيه أنه صادق يتيمم ولا يتوضأ به ، وإن أراقه ثم تيمم بعد ذلك كان أحوط ، وإن كان أكبر رأيه أنه كاذب توضأ به ولم يلتفت إلى قوله وأجزأه ذلك ولا تيمم عليه ، هذا هو جواب الحكم ، فأما في الاحتياط فالأفضل له أن يتيمم بعد الوضوء ، كذا في المحيط. (الفتاوى الهندية: كتاب الكراهية، الباب الأول في العمل بخير الواحد، الفصل الأول في الإخبار عن أمر ديني: 309/5. ط/رشيديه).

news will be examined. If the original source of the news, which is the preliminary narrator of the chain of narrators, is unacceptable, such news will not be credible, although, such news possesses popularity among the people, because when there is no evidence, public fame alone is not trustworthy<sup>(179)</sup>.

Suppose a news item, which is circulating about a product, it will be subjected to the following investigation process:

- a. According to Sharī'ah If the news is from the category of "*Mutwatir*", it suffices knowledge with certainty, and after receiving such news, it is obligatory to act accordingly. It has been mentioned about *Mutawatir* that such news is relayed by so many people which the human intellect considers impossible that such a large number of people might agree on lie. The jurists use the words, public news, news of a big number of people, news of every small and big, common, and unique, scholarly, and ignorant, useful news and open matter for this type of news. In such news, the phrase "*Ashhadu*" (I testify) is not a condition, and for the informants, to be just or Muslim are also not deemed as conditions. Nor can any evidence or testimony be admissible against such news. However, there are three prerequisites

---

(179) Arabic style reference with excerpt is as under:

لا مجرد الشيوخ من غير علم بمن اشاعه كما قد تشيع اخبار يتحدث بها سائر اهل البلدة ولا يعلم من اشاعها. (الفتاوى الشاميه، محمد أمين بن عمر ابن عابدين ، (المؤوق: 1252هـ) كتاب الصوم، مطلب ما قاله السبكي من الاعتماد على الحساب مردود : 390/2. ط/سعيد)، و(قواعد الفقه للمفتي عميم الاحسان: القواعدالفقهية، الهمة المقصورة، استفاضة الخير: ص: 176. ط/صدف بيلشرز، الصدف بيلشرز، 1407 – 1986 – كراتشي).

for such news, in the absence of any of them the news is not decreed *Mutaawatir*<sup>(180)</sup>:

1. The first condition is that the news must be *Mutawatir* from the beginning to the end, meaning that from the beginning to the end, a large number of people have relayed it, and must not be interrupted at any stage. So, if the whole country is resonating with some news but at first there are few people who narrate it. Or from the beginning a large number of people may have given the news but in the middle of the chain of narrators the news was deprived of this quality. Or in the beginning and in the middle of the chain of narrators, the news was *Mutawatir*, but in the end, if there was no *Tawatur*, the news would not be called *Mutawatir*, and it would not be beneficial in all mentioned scenarios.
2. The second condition is that the people who first reported the news should have relayed after examination and observation. If they spread what they have heard, the news will not be rendered *Mutawatir*, although there are millions of narrators,

(180) Arabic style reference with excerpt is as follows:

قوله ( لا يتصور تواطؤهم على الكذب ) هذا هو المتواتر عند الأصوليين فإنه كما في المنار الذي رواه قوم لا يحصى عددهم ولا يتوهم تواطؤهم على الكذب قال شارحه ولا يشترط في التواتر عدد معين خلافاً للبعض قوله ( بلا شرط عدالة ) أي لا يشترط العدالة والإسلام في المخبرين حتى لو أخرج جمع غير محصورين من كفار بلدة بموت ملكهم حصل لنا اليقين كما في شرح المنار- (تكملة ردالمحتار : كتاب الشهادات، مطلب إذا لم يكن الوقف قدماً لا بد من ذكر واقفه في الشهادة عليه : 7/100، ط/سعيد).

- الخبر المتواتر... وذلك أن يرويه قوم لا يحصى عددهم ولا يتوهم تواطؤهم على الكذب لكثرة عدالتهم وتباين أماكنهم ويدوم هذا الحد فيكون آخره وأوسطه كطرفيه وذلك مثل نقل القرآن. (أصول البرزوي- كنز الوصول الى معرفة الأصول، علي بن محمد البرزوي الحنفي: باب بيان أقسام السنة، باب المتواتر، ص: 150، ط/ : مطبعة جاويد بريس - كراتشي).

and the news is spread all over the country. This condition implies that sensory and observational knowledge of the event is essential, therefore, if an incident is observed by a few people while taking place, but later it acquires the characteristics of *Tawatur*, such news will not be decreed *Mutawatir*.

3. The third condition is that the incident that was reported is possible and can be observed. Therefore, if an incident is reported which is rationally impossible or rationally possible but cannot be experienced and observed, such news will not suffice certainty as it is not *Mutawatir*. The blessed personality of the Holy Prophet (PBUH) is an exception to this rule<sup>(181)</sup>.

(181) Arabic style reference with excerpts is as follows:

يشترط في التواتر ثلاثة شروط. الشرط الأول: يلزم أن يكون جما غفيرا لا يجوز عقل القاضي اتفاهم على الكذب سهوا أو خطأ أو عمدا (شرح المنار). ويلزم دوام الكثرة في الشهود فيجب أن يكون آخره كأوله وأوله كآخره وأوسطه كطرفيه حتى أنه لو أخبر جم غفير غير محصور من الممكن أن يتفق لغرض من الأغراض على الكذب فلا يكون إخبارهم تواترا (التلويح). ويدعى إخبار الجم الغفير أحيانا إخبار الكل وإخبار العامة وإخبار كل صغير وكبير وعالم وجاهل وأحيانا الخبر المستفيض والأمر المشهور والأمر المكشوف وعلى ذلك يجب أن يكون المخبرون جما غفيرا ولا يشترط أن يكون بلدة المخبرين مختلفة ومحلاتهم مختلفة وبيوتهم بعيدة عن بعضهم البعض فلذلك يجوز تواتر أهالي مدينة أو أهالي قرية (البهجة). الشرط الثاني: أن يكون الخبر به منبيا على الحس سواء حس السمع أو البصر (كشف الأسرار). فلذلك إذا أخبر جم غفير عن مسألة عقلية كمسألة حدوث العالم فلا يفيد ذلك العلم إذ أن حصول العلم في تلك المسائل العقلية إنما يكون بالاستدلال انظر شرح المادة (1698). الشرط الثالث: أن يكون الخبر به ممكنا فلذلك إذا أخبر المخبرون بأمر مستحيل عقلا فلا يحصل علم اليقين مطلقا (التلويح). (درر الحكام شرح مجلة الاحكام، علي حيدر: الكتاب الخامس عشر، الباب الاول، الفصل السادس في تزكية الشهود: 422/4. رقم المادة: 1734. ط/دار الكتب العلمية، بيروت).

- ومعنى التواتر على مقتضى كلامه ما يكون رواته في كل عهد قوما لا يحصى عددهم، ولا يمكن تواطؤهم على الكذب لكثرتهم، وعدالتهم وتباين أماكنهم فقوله: في كل عهد احتراز عن المشهور وقوله: لا يحصى عددهم معناه لا يدخل تحت الضبط، وفيه احتراز عن خبر قوم محصور، وإشارة إلى أنه لا يشترط في التواتر عدد معين على ما ذهب إليه بعضهم من اشتراط خمسة أو اثني عشر أو عشرين أو أربعين أو خمسين قولاً من غير دليل. وقوله:

If we examine today's news on this standard of *Tawatur*, there is hardly any news that would be correct to say that it is *Mutawatir*, because those who first report news do not have sensory and observational knowledge. Rather, they transmit the news transmitted from others, or even if they have sensory knowledge, but not as many people have it as is necessary for the materialization of *Mutawatir*. For example, a person witnesses a non-Sharī'ah slaughter or sees someone adds a Haraam element to a product and spreads the news. Gradually people start believing in it and the news spreads until it reaches every particular and common person, the news cannot be decreed *Mutawatir*<sup>(182)</sup>.

ولا يمكن تواطؤهم أي: توافقهم على الكذب، عند المحققين تفسير للكثرة بمعنى أن المعتبر في كثرة المخبرين بلوغهم حداً يمتنع عند العقل تواطؤهم على الكذب حتى لو أخبر جمع غير محصور بما يجوز تواطؤهم على الكذب فيه لغرض من الأغراض لا يكون متواتراً وأما ذكر العدالة وتباين الأماكن فتأكيد لعدم توافقهم على الكذب، وليس بشرط في التواتر حتى لو أخبر جمع غير محصور بما يجوز تواطؤهم على الكذب فيه لغرض من الأغراض لا يكون متواتراً وأما ذكر العدالة وتباين الأماكن فتأكيد لعدم توافقهم على الكذب وليس بشرط في التواتر، حتى لو أخبر جمع غير محصور من كفار بلدة بموت ملكهم حصل لنا اليقين..... ثم المتواتر لا بد أن يكون مستنداً إلى الحس سمعاً أو غيره حتى لو اتفق أهل إقليم على مسألة عقلية لم يحصل لنا اليقين حتى يقوم البرهان. (شرح التلويح على التوضيح، سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني الشافعي (المتوفى: 793هـ): الركن الثاني: السنة، فصل في الاتصال: 4/2. ط/ دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة: الطبعة الأولى 1416 هـ - 1996 م).

الثالث: في شروط التواتر أما صحيحها فثلاثة كلها في المخبرين.

- 1 - تعددهم إلى أن يمتنع تواطؤهم على الكذب عادة.
- 2 - إسنادهم إلى الحس بخلاف حدوث العالم.
- 3 - استواء الطرفين والواسطة في حد التواتر (فصول البدائع، محمد بن حمزة بن محمد، شمس الدين الفناري (أو الفَترِي) الرومي (المتوفى: 834هـ): الركن الثاني: من السنة، الفصل الأول: في تقسيمه باعتبار الاتصال: 241/2. ط/ دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: الأولى، 2006 م - 1427 هـ).

(182) Arabic style reference with excerpt is as follows:

واما خبر المتواتر من الناس لبعضهم بعضا بذلك ممنوع لاستناد الكل فيه الى الظن والتوهم والتخمين واستفادة الخبر



There is another possibility in the case of *Tawatur* which the jurists have written in the context of the plaintiff and the defendant. In case when there is a proclamation of *Tawatur* on both sides, both the plaintiff and the defendant resort to *Tawatur*. In such a case, the court must check the *Tawatur* carefully. If the court feels that *Tawatur* exists on one side and does not exist on the other, it will issue the decree in the favor of the side that has *Tawatur* and will reject the plea of the other side. Because on the other side, when there is no *Tawatur*, its status is held as of testimony, and testimony cannot annul the *Mutawatir* news.

Suppose that after a careful examination of both sides, the court concludes that the quality of *Tawatur* exists on both sides. Now the judge will have to act with deep thought, utmost sincerity and be devoid of self-based intentions, and after thoroughly examining the conditions of *Tawatur* on both sides, make a declaration

---

من بعضهم لبعض بحيث لو سألت كل واحد منهم عن روية ذلك ومعاينته لقال لم اعيناه وانما سمعت ومن قال عيانه تستكشف عن حاله تراه مستندا الى ظنون وامارات وهمية وعلامات ظنية وربما اذا تأملت وتفحصت وجدت خير ذلك التواتر الذي تدعمه كله مستندا في الاصل خير واحد او اثنين... وكذلك الاخبار الشائعة في الناس من بعضهم لبعض باطن و ذكر المعاصي والقبايح مستندة الى خبر واحد او اثنين والواحد ايضا قوله مبنى على الظن والهمة بحيث لو سألته لانكر التحقيق واعترف بالعلامة الوهمية فلا يجوز لاحد ان يقول ثبت عندي بالتواتر معصية فلان لان الناس اخبروني بذلك وهم كثيرون لان تواترهم في مثل ذلك ممنوع لاعتقادهم على النقل عن بعضهم بعضا بمجرد الاخبار من غير تحقيق... وغالب الاخبار كذب لا أصل لها، ولذلك قال الفقهاء السؤال عن الاخبار المحدثه في البلد كرهه بعضهم مطلقا وخص بعضهم الاستخبار وان لم يخصص الاخبار كذا في الفتاوى الظهيرية وانما ذلك لغلبة الكذب في الناس خصوصا في زماننا هذا.

of *Tawatur* whichever side his heart is more satisfied with and declare the other side invalid<sup>(183)</sup>.

- b. If the news is very common and popular, it is common to the extent that every person is talking about it, and its source is at least one *adil* (Just) Muslim, it is obligatory to accept the news<sup>(184)</sup>.
- c. If the preliminary source of the news is a transgressor or an unknown Muslim, then it is obligatory to listen to the heart, if the heart is satisfied with such news, it should be accepted, and if the heart is not satisfied with the news, the news can be rejected, but it is better to accept. Because there is a possibility of truth in the news of the sinner and if the justness of an

(183) Arabic style reference with excerpt is as follows:

فعلى هذه الصورة إذا بَيَّنَّ الطرفان بأثما سيئتان دعواهما ببينة التواتر فلا ترجح بينة أحدهما توفيقا للمسائل التي ترجح فيها البينة العادية بطلان البينة من الطرف الراجح . فلذلك إذا استند الطرفان على بينة التواتر وأحضر كل منهما جماعة فالقاضي بمعن النظر فيقبل خبر جماعة الطرف الذي يرى أنه جامع شروط التواتر وموجب لاطمئنانه ؛ لأن التواتر لما كان خبرا صادقا ويحصل به علم اليقين فتكون حجة الطرف الآخر كذبا محضا ومن المحال أن تجتمع شروط التواتر في البينتين وأن يطمئن القاضي بهما وإذا كانت الجماعة التي أحضرها كلا الطرفين غير جماعة شروط التواتر تكون في حكم البينة العادية والقاضي يركي شهود الطرف الراجح توفيقا لمسائل ترجيح البينات ويحكم أي يجري المعاملة حسب المادة ( 1769 ).(درر الحكام شرح مجلة الاحكام، على حيدر: الكتاب الخامس عشر، الباب الاول، الفصل الثالث في شروط الشهادة الاساسية: 346/4. رقم المادة: 1698. ط/دار الكتب العلمية، بيروت).

(184) Arabic style reference with excerpt is as follows:

خير الواحد في الديانات مقبول إذا كان عدلا.(قوله: بخلاف الديانات المقصودة) أي التي لم تكن تبعا للمعاملات. اه (حاشية الشلبي على تبين الحقائق شرح كنز الدقائق، شهاب الدين أحمد بن محمد بن أحمد بن يونس بن إسماعيل يونس الشَّيْبِيُّ: كتاب الكراهية: 12/6. ط/المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة، الطبعة: الأولى، 1313 هـ) (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، زين الدين بن إبراهيم بن نجيم، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ: كتاب الجنائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: 188/2. ط/سعيد).

unknown Muslim is not proven, the transgression is also not proven, hence it is deemed better to accept such news from such person<sup>(185)</sup>.

- d. In this case, if the assumption of the truthfulness of the informant prevails in heart, it is better to avoid the thing being informed about, but it will not suffice the prohibition of apex category (*Hurmat-e-Qati'*) rather it will still remain permissible. In such a case, listening to heart (*Taharrī*) will be an argument only in favor of the person who does it, and no other Muslim shall be held bound to act according to his *Taharrī*<sup>(186)</sup>.

(185) Arabic style reference with excerpt is as under:

(وقسم يحتملهما): أي الصدق والكذب، كخير الفاسق يحتمل الصدق باعتبار دينه، ويحتمل الكذب باعتبار فسقه. (وحكمه: التوقف فيه)؛ لاستواء الجانبين، وقد قال تعالى: {إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا}. (خلاصة الأفكار شرح مختصر المنار لابن قطلوبغا: باب بيان أقسام السنة، ص: 139. ط/ دار ابن حزم، الطبعة: الأولى، 1424 هـ - 2003 م)..... بل يقبل خبره إذا وقع صدقه في قلب السامع لما أن الفاسق عندنا أهل لأداء الشهادة مع القصور، لكن لا يقبل خبره مطلقاً. (الكافي شرح البرزدي: كتاب السنة، باب بيان شرائط الراوي التي هي من صفات الراوي، باب تفسير هذه الشروط: 1301:3. ط/ مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، الطبعة: الأولى، 1422 هـ - 2001 م).

- ولا يقبل قول المستور في الديانات في ظاهر الروايات وهو الصحيح هكذا في الكافي ..... وإن كان المخبر فاسقاً أو مستوراً نظر فيه، فإن كان أكبر رأيه أنه صادق يتيمم ولا يتوضأ به، وإن أراقه ثم يتيمم بعد ذلك كان أحوط، وإن كان أكبر رأيه أنه كاذب توضأ به ولم يلتفت إلى قوله وأجزأه ذلك ولا يتيمم عليه، هذا هو جواب الحكم، فأما في الاحتياط فالأفضل له أن يتيمم بعد الوضوء، كذا في المحيط. (الفتاوى الهندية: كتاب الكراهية، الباب الأول في العمل بخبر الواحد، الفصل الأول في الإخبار عن أمر ديني: 309/5. ط/ رشيدية).

(186) Arabic style reference with excerpt is as follows:

ألا ترى أن التحري لما كان أمراً باطناً لا يوقف عليه لم يكن حجة على الغير حتى أن كل أحد يعمل بتحريه دون صاحبه. (كشف الاسرار عن أصول فخر الإسلام البرزدي، عبد العزيز بن أحمد بن محمد، علاء الدين البخاري (المؤلف: 730هـ): باب القياس، باب الركن: 518/3. ط/ دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الطبعة الأولى 1418 هـ/ 1997 م).

- ألا ترى أن التحري في باب القبلة لا يتعدى ممن أبتلي به ولا يصير قبلة في حق غيره. (الكافي شرح البرزدي: باب الركن: 1748/4. ط/ مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، الطبعة: الأولى، 1422 هـ - 2001 م).

- e. The news of the infidel in *Diyanaat* is not accepted unless the acceptance of the news of the infidel in the dealings includes his saying about *Diyanaat*, in such case *Diyanaat* are included in the dealings and falls under dealings, hence his news about them is accepted as a necessity<sup>(187)</sup>.
- f. According to the above-mentioned conditions, If the news item is not of such a standard as to prove something Haraam or *Najas*, but a person abstains himself from the thing informed due to suspicion, though it is better to abstain, but suspicion cannot render anything Haraam or *Najas*.
- g. If an *Adil* person reports that a thing is *Najas*, and someone else says that it is *Tahir*, or a Muslim reports that it is Halal slaughtered meat, while the other says that it is the meat of an animal slaughtered by a polytheist, hence on such occasion, one should act according to his dominant assumption after listening to his heart (*Taharri*)<sup>(188)</sup>.
- h. There is no credibility in baseless news, false rumors,

(187) Arabic style reference with excerpt is as follows:

ولا يقبل قول الكافر في الديانات إلا إذا كان قبول قول الكافر في المعاملات يتضمن قوله في الديانات ، فحينئذ تدخل الديانات في ضمن المعاملات فيقبل قوله فيها ضرورة هكذا في التبيين .(الفتاوى الهندية: كتاب الكراهية، الباب الأول في العمل بخير الواحد، الفصل الأول في الإخبار عن أمر ديني :308/5.ط/رشيديه).

(188) Arabic style reference with excerpt is as follows:

إذا أخبره واحد بنجاسة الماء، وأخبره واحد بطهارة الماء، وهما عدلان، فإن هناك يتحرى وتثبت المعارضة بين الخبرين حتى أمر بالتحرى. وكذلك إذا أخبر أحدهما أن هذا اللحم ذبيحة مجوسي، وأخبر الآخر أنه ذبيحة المسلم، هما عدلان، فإنه يتحرى وتثبت المعارضة بين الخبرين.(المحيط البرهاني، محمود بن أحمد بن الصدر الشهيد النجاري برهان الدين مازة: كتاب الاستحسان والكراهية، الفصل الأول في العمل بخير الواحد :116/5.ط/ دار إحياء التراث العربي).

unverified information, and mere publicity, when there is no evidence behind it<sup>(189)</sup>.

### Conclusion:

The rulings mentioned above regarding Halal and Haraam are related to the situation when someone gets any news, hereafter what should be his action according to the Sharī'ah, the fact that what are the guidelines and injunctions of Sharī'ah for informant and the person informed is a separate, permanent, and detailed subject.

The ruling of news in the mass media is that of the news of the transgressor, which needs to be investigated. More caution is required regarding the news on social media because its credibility is much weaker than that of the general media.

News about something means news about something that is in hand or is being pointed at, but if it is known from certain sources that other things of this type also contain an illegal element, resultantly the ruling of all will be same.

If there is no knowledge about a thing and the matter is not about meat or anything made from it, it will be considered Halal.

If there is any news about a thing that requires the

---

(189) Arabic style reference with excerpt is as under:

لا مجرد الشيوخ من غير علم بمن اشاعه كما قد تشيع اخبار يتحدث بها سائر اهل البلدة ولا يعلم من اشاعه.  
 (الفتاوى الشامى، محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (المتوفى: 1252هـ): كتاب الصوم ، مطلب ما قاله السبكي  
 من الاعتماد على الحساب مردود: 2/390 ط/سعيد)، و(قواعد الفقه للمفتي عميم الاحسان: القواعد الفقهية،  
 الهمة المقصورة، استفاضة الخير: ص: 176 ط/صدف بيلشرز، الصدف بيلشرز، 1407 – 1986. كراتشي).

opinion of experts to check its credibility, it will be necessary to seek the opinion of the relevant experts.

## 8. Law of Necessity:

*Dharar* means loss, and necessity (*Dharoorah*) has been derived from it<sup>(190)</sup>. When one of the goals of the *Sharī'ah* (*Maqasid-e-Sharī'ah*) is harmed, a state of necessity arises. In this state of necessity, the *Sharī'ah* suggests a way to eliminate the harm, either it allows the forbidden, or approves the abandonment of obligation. In both cases, the aim is to protect the objectives of the *Sharī'ah*. Need (*Hajah*) is lesser in degree than necessity. In need the nature of harm is not the same as in necessity. Due to this fact, leave (*Rukhsah*), and facilities that are given in need are given less than Necessity. But when the need intensifies, it increases to the level of necessity. And when the necessity becomes severe, it is called compulsion, which is the highest and most extreme level of necessity<sup>(191)</sup>.

The reason for mentioning the rule of necessity is that

---

(190) Arabic style reference with excerpt is as follows:

الضَّرُّ: نقصانٌ يدخل في الشيء يقال: دخل عليه ضَرٌّ في ماله. (الفائق في غريب الحديث والائر، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جاز الله (المتوفى: 538:حرف السين، السين مع الهاء:213/2.ط/ دار المعرفة - لبنان، الطبعة الثانية).

(191) Arabic style reference with excerpt is as under:

والمضطر الذي يخاف على نفسه من العطش والجوع يباح له تناول الميتة وشرب الخمر ولا يباح له ذلك عند أدنى الجوع ما لم يخف التلف على نفسه. (المبسوط، محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي: كتاب الاكراه، باب ما يكره عليه اللصوص غير المتأولين: 47/24.ط/ دار المعرفة - بيروت، الطبعة: 1414هـ - 1993م).

the Sharī'ah dietary rules that have been stated so far are related to the general and common situation, but when it comes to necessity, Sharī'ah gives flexibility in its rules. The goal is to save people from trouble and hardship and to provide convenience and ease. However, like other rules, there are limits and restrictions of necessity, such as:

- The situation is unavoidable.
- There is no other way to avoid it.

The action to be taken should be in proportion to the necessity and to the extent of exceptional circumstances etc.<sup>(192)</sup>.

The necessity includes treatment, so the use of Haraam for the purpose of treatment is allowed, provided that:

- No other valid alternative is available.

---

(192) Arabic style reference with excerpt is as under:

والضرورة هي خوف الضرر بترك الأكل إما على نفسه أو على عضو من أعضائه فمضى أكل بمقدار ما يزول عنه الخوف من الضرر في الحال فقد زالت الضرورة ولا اعتبار في ذلك بسد الجوعة. (احكام القرآن، أحمد بن علي المكشي بأبي بكر الرازي الجصاص الحنفي: باب في مقدار ما يأكل المضطر: 160/1 ط/ دار إحياء التراث العربي - بيروت، 1405).

- ب - حالة الاضطراب: كما إذا وجد الشخص في حالة لو لم يتناول المحرم هلك، ولا تكون للخروج عن هذه الحالة وسيلة أخرى، كحالة الجوع والعطش الشديدين. ففي هذه الحالات يجوز اتفاقاً - بل يجب عند الأكثر - أكل ما حرم الله من الميتة والدم والأموال المحرمة، بشرط ألا يسرف الأكل والشارب، ولا يتجاوز الحدود الشرعية المقررة التي سيأتي تفصيلها. (الموسوعة الفقهية: حرف الالف، الإسراف في المحرمات: 4/189 ط/ دار السلاسل - الكويت).

- This is the opinion of a pious and expert physician.
- There is a strong suspicion of recovery<sup>(193)</sup>

(193) Arabic style reference with excerpt is as follows:

وقال في النهاية يجوز التداوي بالمحرم كالخمر والبول إذا أخبره طبيب مسلم أن فيه شفاء ، ولم يجد غيره من المباح ما يقوم مقامه والحرمه ترتفع للضرورة فلم يكن متداويا بالحرام (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق،فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي (المتوفى : 743هـ): كتاب الكراهية، فصل في البيع : 33/6. ط/ المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة، الطبعة: الأولى، 1313 هـ).

- قوله (اختلف في التداوي بالمحرم) ففي النهاية عن الذخيرة يجوز إن علم فيه شفاء ولم يعلم دواء آخر، وفي الخانية في معنى قوله عليه الصلاة والسلام إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم كما رواه البخاري أن ما فيه شفاء لا بأس به كما يحل الخمر للعطشان في الضرورة.(ردالمحتار على الدر المختار، محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (المتوفى: 1252هـ): كتاب الطهارة، باب المياه ، مطلب في التداوي بالمحرم : 210/1. ط/سعيد).



## References:

## مصادر ومراجع

## تفاسير

- 1- أحكام القرآن، أحمد بن علي أبو بكر الرازي الجصاص الحنفى (المتوفى 370هـ)، ط: دار احياء التراث العربى.
- 2- بيان القرآن، حكيم الامت مولانا أشرف علي تھانوى، مير محمد كتب خانہ، كراچى.
- 3- تفسير ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير (المتوفى: 774هـ)، ط: دار طيبة، الطبعة الثانية 1420هـ - 1999 م.
- 4- تفسير بغوى، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (المتوفى: 510هـ-)، ط: دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة: الرابعة، 1417 هـ - 1997ء.
- 5- ترجمه قرآن، از مولانا فتح محمد جالندھرى.
- 6- معارف القرآن، مفتي محمد شفيع، مطبوعه: ادارة المعارف كراچى، طبع جديد: 1429هـ=2008.

## حديث ومتعلقات حديث

- 7- اكمال المعلم بفوائد مسلم، عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن البحصي السبتي، أبو الفضل (المتوفى: 544هـ-)، ط: دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع، مصر، الطبعة: الأولى، 1419 هـ - 1998 م.
- 8- الإمام في بيان أدلة الأحكام، أبو محمد عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي الدمشقي، للملقب بسطان العلماء (المتوفى: 660هـ-)، ط: دار البشائر الإسلامية، 1407هـ - 1987م.
- 9- التنوير شرح الجامع الصغير، محمد بن إسماعيل بن صلاح بن محمد الحسيني، الكحلاني ثم الصنعاني، أبو إبراهيم، عز الدين، المعروف لافه بالأمر (المتوفى: 1182هـ-)، ط/ مكتبة دار السلام، الرياض، الطبعة: الأولى، 1432 هـ - 2011 م.
- 10- الجامع الصحيح المسمى صحيح مسلم، أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم

- القشيري النيسابوري : دار الجليل بيروت دار الأفاق الجديدة - بيروت-
- 11- سنن ابن ماجه، ابن ماجه أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني (المتوفى: 273هـ)، ط: قديمي، كراچی.
- 12- سنن الدار قطني ،أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي الدارقطني (المتوفى: 385هـ-ط: دار المعرفة - بيروت ، 1386 - 1966 .
- 13- سنن النسائي الكبرى ، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (المتوفى: 303هـ) ط: مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، 1421 هـ - 2001 م .
- 14- شرح المصابيح لابن الملك ،محمد بن عزيّ الدّين عبد اللطيف بن عبد العزيز بن أمين الدّين بن فرشته، الرّومي الكرمانّي، الحنفّي، المشهور ب ابن الملك (المتوفى: 854 هـ) ط : إدارة الثقافة الإسلامية، الطبعة: الأولى، 1433 هـ - 2012 م .
- 15- شرح النووي على مسلم، أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي ط : قديمي.
- 16- شعب الإيمان لليهقي ،الثالث والثلاثون من شعب الإيمان ،ط/ دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ، 1410 هـ.
- 17- صحيح ابن حبان ،محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبَد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي (المتوفى: 354هـ-ط: بيروت، الطبعة الثانية، 1414 - 1993م.
- 18- صحيح البخاري ،محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي ط: قديمي.
- 19- غريب الحديث للخطابي ، أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي المعروف بالخطابي (المتوفى: 388 هـ) ط: دار الفكر - دمشق 1402 هـ - 1982 .
- 20- فتح الباري ،أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي ط: دار المعرفة - بيروت، 1379.
- 21- مسند احمد،أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (المتوفى: 241) ط: مؤسسة الرسالة، الطبعة: الثانية 1420هـ- ، 1999م.
- 22- المعجم الكبير للطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (المتوفى: 360هـ-ط: مكتبة العلوم والحكم - الموصل، الطبعة الثانية ، 1404 - 1983م.

## اصول فقہ

- 23- أصول البزدوي، عبد العزيز بن أحمد بن محمد، علاء الدين البخاري الحنفي (المتوفى:

- 730هـ- ط : مطبعة جاويد بريس - كراتشي.
- 24- أصول السرخسي، شمس الدين أبو بكر محمد بن أبي سهل السرخسي، ط: دار الكتاب العلمية بيروت لبنان، الطبعة الاولى 1414 هـ- 1993 م.
- 25- التحرير شرح التحرير، علاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان المرادوي الحنبلي (المتوفى 885هـ) ط: مكتبة الرشد، الرياض، 1421هـ- 2000م.
- 26- تخریج الفروع على الأصول، محمود بن أحمد بن محمود بن بختیار، أبو المناقب شهاب الدين الزَّجَّاجي (المتوفى: 656هـ) ط: مؤسسة الرسالة - بيروت الطبعة الثانية، 1398.
- 27- التقرير والتحرير، أبو عبد الله، شمس الدين محمد بن محمد بن محمد المعروف بابن أمير حاج ويقال له ابن الموقت الحنفي (المتوفى: 879) ط: دار الفكر، بيروت، 1417هـ - 1996م.
- 28- خلاصة الأفكار شرح مختصر المنار ،أبو الفداء زين الدين قاسم بن قُطْلُوبَغَا السُّوْدُوْني الجمالي الحنفي (المتوفى: 879هـ) ط: دار ابن حزم، الطبعة: الأولى، 1424 هـ - 2003 م.
- 29- شرح التلويح على التوضيح لمثن التنقيح في أصول الفقه، سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (المتوفى: 793هـ) ط: دار الكتب العلمية بيروت الطبعة : الطبعة الأولى 1416 هـ - 1996 م.
- 30- علم اصول الفقه: سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (المتوفى: 793هـ) ط: مكتبة الدعوة.
- 31- غمز عيون البصائر للحموي ، أحمد بن محمد مكّي، أبو العباس، شهاب الدين الحسيني الحموي الحنفي (المتوفى: 1098هـ) ط: ادارة القرآن، كراتشي، الطبعة الثانية: 1424هـ- 2004م.
- 32- فصول البدائع، محمد بن حمزة بن محمد، شمس الدين الفناري (أو القنري) الرومي (المتوفى: 834هـ) ط: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: الأولى، 2006 م - 1427 هـ.
- 33- الكافي شرح البرزدي ، الحسين بن علي بن حجاج بن علي، حسام الدين السَّعْنَانِي (المتوفى: 711 هـ) ط: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، الطبعة: الأولى، 1422 هـ - 2001 م.
- 34- كشف الاسرار، عبد العزيز بن أحمد بن محمد، علاء الدين البخاري الحنفي (المتوفى: 730هـ) ط: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة : الطبعة الأولى 1418هـ- 1997.
- 35- المحصول للرازي ،أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر

- الدين الرازي خطيب الري المتوفى: 606هـ) ط: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الرياض، الطبعة الأولى، 1400هـ.
- 36- المستصفي في علم الأصول، للإمام ابي حامد الغزالي (المتوفى : 505) ط: الرسالة - الطبعة: الأولى، 1417هـ/1997م.
- 37- نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر لابن الجوزي ،جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي.(المتوفى: 597هـ)ط: مؤسسة الرسالة - لبنان بيروت - 1404هـ - 1984 م، الطبعة: الأولى.
- 38- نهاية المطلب في دراية المذهب ، عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني، أبو المعالي، ركن الدين، الملقب بإمام الحرمين (المتوفى: 478هـ-ط: دار المنهاج، الطبعة: الأولى، 1428هـ-2007م .
- 39- نهاية السؤل شرح منهاج الاصول ، عبد الرحيم بن الحسن بن علي الإسنوي الشافعي، أبو محمد، جمال الدين (المتوفى: 772هـ)ط: دار الكتب العلمية -بيروت-لبنان، الطبعة الأولى 1420هـ -1999م.
- 40- الوجيز في اصول الفقه، الأستاذ الدكتور محمد مصطفى الزحيلي ط: دار الخير للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق - سوريا، الطبعة: الثانية، 1427 هـ - 2006م.

### فقه وقاوى

- 41- الاختيار لتعليل المختار، عبد الله بن محمود بن مودود الموصلني البلدحي، مجد الدين أبو الفضل الحنفي (المتوفى: 683هـ)، بيروت لبنان.
- 42- الاصل للشيباني، أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني (المتوفى: 189هـ) 225/1 ط/ دار ابن حزم، بيروت لبنان، الطبعة: الأولى، 1433 هـ - 2012 م.
- 43- اعلام الموقعين عن رب العالمين ،محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: 751هـ)،ط: دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية، الطبعة: الأولى، 1423 هـ .
- 44- البحر الرائق شرح كنز الدقائق، زين الدين بن إبراهيم بن محمد، المعروف بابن نجيم المصري (المتوفى: 970هـ) ط: مكتبه رشيدية، كوتته.

- 45- بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: 587هـ) ط: سعيد.
- 46- بهشتى زيور، حكيم الامت مولانا محمد اشرف على تھانوى، ط: مير محمد كرتب خانہ كراچي۔
- 47- التجريد للقدوري، أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر بن حمدان أبو الحسين القدوري (المتوفى: 428 هـ) ط/ دار السلام - القاهرة، الطبعة: الثانية، 1427 هـ - 2006 م.
- 48- تحفة الفقهاء، محمد بن أحمد بن أبي أحمد، أبو بكر علاء الدين السمرقندي (المتوفى: نحو 540هـ) ناشر: دار الكتب العلمية.
- 49- الجوهرة النيرة، أبو بكر بن علي بن محمد الحدادي العبادي الزبيدي اليميني الحنفي (المتوفى: 800هـ) ط/ مكتبته حقانيه ملتان.
- 50- حاشية الشلبي على تبين الحقائق شرح كنز الدقائق، شهاب الدين أحمد بن محمد بن أحمد بن يونس بن إسماعيل يونس الشلبي (المتوفى: 1021 هـ) ط: المطبعة الكبرى الأميرية - بولاق، القاهرة، الطبعة: الأولى، 1313 هـ .
- 51- الحججة على اهل المدينة، أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني (المتوفى: 189هـ) ط: عالم الكتب، سنة النشر 1403هـ.
- 52- الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية، للعلامة عبدالغنى النابلسي، مكتبته نوريه رضويه فيصل آباد.
- 53- درر الحكام شرح مجلة الاحكام، علي حيدر خواجه أمين أفندي (المتوفى: 1353هـ) ط/ دار الكتب العلمية، بيروت.
- 54- درر الحكام شرح غرر الأحكام، محمد بن فرامرز بن علي الشهير بملا - أو منلا أو المولى - خسرو (المتوفى: 885هـ).
- 55- رد المختار على الدر المختار شرح تنوير الابصار، محمد أمين بن عمر ابن عابدين، (المتوفى: 1252هـ)، ط دار احياء التراث العربى، بيروت 249/5.
- 56- سد الذرائع وتحريم الحيل، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: 751هـ) .
- 57- شرح النقاية للبرجندي، ط: نول كشور.
- 58- شرح مختصر الطحاوي، أحمد بن علي أبو بكر الرازي الجصاص الحنفي (المتوفى: 370

- هـ- ط/ دار البشائر الإسلامية - ودارالسراج، الطبعة: الأولى 1431 هـ - 2010 م.
- 59- شرح منامسكين على كنز الدقائق ، معين الدين الهروي، دارالكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 2008ء.
- 60- العقود الدرية في تنقيح الحامدية ، محمد أمين بن عمر ابن عابدين الشامي (المتوفى : 1252هـ-)، ط: المكتبة الحبيبية.
- 61- عمدة الفقه، مولانا سيد زوار حسين شاه صاحب، زوار اكيدي پيلي كيشنز، اے، ۴/۱۷، ناظم آباد نمبر ۴- کراچی، اشاعت جدید: مارچ ۲۰۰۸ء۔
- 62- فاكهة البستان في مسائل ذبح وصيد الطير والحيوان ، لهاشم السندي التتوي الحارثي السندي (المتوفى 1174هـ)، دار الكتب العلمي ه ، بيروت ، 1433هـ-الطبعه الاولى.
- 63- الفتاوى الهندية ، لجنة علماء برئاسة نظام الدين البلخي ط/رشيديه.
- 64 - الفقه الاسلامي وادلته، وهبة بن مصطفى الزحيلي، ط/ دار الفكر - سوربة - دمشق.
- 65- اللباب في شرح الكتاب ، عبد الغني بن طالب بن حمادة بن إبراهيم الغنيمي الدمشقي الميداني الحنفي (المتوفى: 1298هـ-ط/دار الكتاب العربي .
- 66-المبسوط ، أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني (المتوفى: 189هـ- ط/ إدارة القرآن والعلوم الإسلامية.
- 67- الموسوعة الفقهية ، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - ط/ دار السلاسل - الكويت -
- 68- المبسوط ، محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (المتوفى: 483هـ-ط/ دار المعرفة - بيروت، 1414هـ - 1993 م .
- 69 - مجموع الفتاوى تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى: 728هـ-.
- 70- المحيط البرهاني ، أبو المعالي برهان الدين محمود بن أحمد بن عبد العزيز بن عمر بن مارة البخاري الحنفي (المتوفى: 616هـ-ط: دار إحياء التراث العربي.
- 71- التفت في الفتاوى أبو الحسن علي بن الحسين بن محمد الشغدني، حنفي (المتوفى: 461هـ) ط: دارالكتب العلمية.
- 72- نصاب الاحتساب ، عمر بن محمد بن عوض السنّامي الحنفي (المتوفى: 734هـ-) ط: مكتبة الطالب الجامعي مكة المكرمة.

- 73- النهر الفائق ، سراج الدين عمر بن إبراهيم بن نجيم الحنفي (ت1005هـ) دار الكتب العلمية الطبعة: الأولى، 1422هـ - 2002م.
- 74- تحاية المطلب في دراية المذهب , عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني، أبوالمعالى، ركن الدين، الملقب بإمام الحرمين (المتوفى: 478هـ) ط: دار المنهاج، الطبعة: الأولى، 1428هـ-2007م .
- 75- الهداية شرح بداية المبتدي , أبو الحسن برهان الدين علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الفرغاني المرغيناني، (المتوفى: 593ط: المكتبة الاسلامية).

### لغات ومصطلحات

- 76- تاج العروس ، محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقب بمرتضى، الزبيدي (المتوفى: 1205هـ) ط: دار الهدى.
- 77- طلبة الطلبة, عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل، أبو حفص، نجم الدين النسفي (المتوفى: 537هـ) المكتبة الشاملة.
- 78- الفائق في غريب الحديث والاثار: أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله (المتوفى: 538ط: دار المعرفة - لبنان، الطبعة الثانية).
- 79- القاموس المحيط, مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادى (المتوفى: 817هـ) ط: الهيئة المصرية العام، سنة الطبع: 1398هـ = 1978م.
- 80- كشاف اصطلاحات الفنون ، محمد بن علي ابن القاضي محمد حامد بن محمد صابر الفاروقي الحنفي التهانوي. ط: مكتبة لبنان ناشرون - بيروت، الطبعة: الأولى - 1996م.
- 81- لسان العرب، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويعي الإفريقي (المتوفى: 711هـ) ط: دار صادر .
- 82- مفردات القرآن أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: 502هـ) .

### رقات ومقاصد شريعت

- 83- إحياء علوم الدين ، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (المتوفى: 505هـ) ط: دار

- المعرفة، بيروت.
- 84- حجة الله البالغة، أحمد بن عبد الرحيم بن الشهيد وجيه الدين بن معظم بن منصور المعروف بـ «الشاه ولي الله الدهلوي» (المتوفى: 1176هـ) ط: زمزم كراتشي، بتحقيق الشيخ سعيد احمد البالن بوري.
- 85- الموافقات، إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي (المتوفى: 790هـ) ط: دار ابن عفان، الطبعة الأولى: 1417هـ / 1997م.

Free Copy